





## 目录

《弥陀略解圆中钞》序·····	1
重刻《弥陀略解圆中钞》劝持序·····	3
《佛说阿弥陀经略解》序·····	6
弥陀略解圆中钞·卷上·····	19
弥陀略解圆中钞·卷下·····	96
<b>附刻</b>	
拔一切业障根本往生净土神咒·····	167
刻《圆中钞》跋·····	168
《佛说阿弥陀经略解圆中钞》简体本校勘说明·····	169
《佛说阿弥陀经略解圆中钞》层次结构表·····	181





## 《弥陀略解圆中钞》序

天台山幽溪沙门传灯撰

夫如来口密，语意多含。譬王索“仙陀婆”，一名而具四实，惟彼智臣善解其义。俟王之若出、若食、若饮、若战，一唱乎此，则奉之以马、以盐、以水、以器，莫不会王之心，适王之意。菩萨智臣亦复如是，善解如来之所说法，于浅法中作深说，深法中作浅说，亦浅亦深法中作非浅非深说，非浅非深法中作亦浅亦深说。造论弘经，丰约适所，既不令智退，亦不使义阙，然后可谓升其堂而入其室也。

此《佛说阿弥陀经》，乃释迦如来于深法中作浅说、广法中作略说者也。说既略矣，而智臣为之解，不得不略；义既深矣，而智臣为之解，不得不深。解略，不令其智退；理深，不令其义阙。以略探广，从容中道。

余于吴门蘧庵大师《略解》见矣。其《序》有曰：“琼林玉沼，直显于心源；寿量光明，全彰于自性。”又曰：“了唯心之本具，亿刹非遥；知大



愿之可凭，三祇横截。”噫！括尽全经，厥语何其略；惟心本性，厥义何其深！微菩萨智臣，乌能至于是乎？

今为之钞而特题为“圆中”者，意以极乐依正为妙有，一心持名为真空。微真空，而莫能证于极乐之妙有；微妙有，而莫能显于此心之真空。所谓不思议假，非偏假，真空不空，非但空。合是二者而行之，则圆中圆满，非但中之道成，是故命为钞焉。意欲读是经而修行者，顾名思义，诚宜一心不乱而万虑皆忘，则真空之理彰；七日持名，念念相续，则妙有之理显。行成而见佛，心净而华开。娑婆之印坏，而极乐之文成。印坏，所以空其情，是之谓真空；文成，所以立其法，是之为妙有。二者俱忘而俱存。《弥陀》之经，厥语所以略，厥义所以深。爰因钞次，故揭题义，而漫为之序云。

皇明天启龙飞之初年 季冬哉生明 下笔故序



## 重刻《弥陀略解圆中钞》劝持序

念佛求生净土一法，乃十方诸佛普度众生之要道，九界众生速证佛果之妙门，诸大乘经皆启斯要，净土三经专明其致。世多习矣不察，视为浅近，谓不若教海之宏深，禅宗之直捷，每扬宗教而抑净土，尚自力而恶佛加。当仁固让，见义不为，致如来彻底悲心郁而不畅，众生出苦捷径塞而罔通。今不避罪责，略引证据，冀见闻随喜，同生莲邦。

如来初成正觉，为四十一位法身大士演大《华严》。及至《入法界品》，善财以十信满心，受文殊教，遍参知识。初见德云，一闻念佛法门，即证初住。从兹随参随证。及五十三，至普贤所，普贤以威神加被，即时善财所证，与普贤等，与诸佛等。普贤乃为说十大愿王，劝进善财并华藏海众，回向西方极乐世界。而《观经》五逆十恶，地狱相现，十称佛名，即得往生。夫法身大士悉愿往生，阿鼻罪人尚预末品。法门之宏深直捷，孰有过于此者？诚可谓教海之南针，禅宗之北极，一切诸法无



不从此法界流，河沙妙义无不还归此法界。以故西天文殊、普贤、马鸣、龙树，东土远公、智者、善导、永明，或发愿而说经（文殊有《发愿经》，普贤说《行愿品》），或注经而造论，莫不以此法门自行化他，普利含识。而古人欲令举世咸修，故以《阿弥陀经》列为日课，以其言约而义丰，行简而效速。宏法大士注疏赞扬，自古及今，多不胜数，于中求其至广大精微者，莫过于莲池之《疏钞》，极直捷要妙者，莫过于蕩益之《要解》。幽溪法师握台宗谛观不二之印，著略解圆融中道之钞，理高深而初机可入，文畅达而久修咸钦。奈流通既久，错讹甚多，因校订重刻，俾复旧观。

《弥陀》一经，得此三疏，法无不备，机无不收。随研一种，亦可知其指归；遍阅三书，方堪彻其阃奥。自此圆发三心，执持圣号，期出五浊之恶世，冀证四德之玄猷。如是则临命终时，定蒙弥陀接引，圣众偕迎。托质莲胎，离险道以安居宝所。闻法受记，由同居而顿证寂光。撩起便行，阿谁无分？书此愚忱，敢告同人。

此钞立法，迥异常式，无论若科若经若解，皆以钞科统之，故序钞首科，即“次、能述人”，



而阙“初、所述题”；解钞首科，即“次、释解文”，而阙“初、列解题”。以两处首科不便列于题前，但影略之，令阅者自领会耳。又疏中所引大本，乃《无量寿经》，钞中所引大本，乃《大阿弥陀经》。幽溪取其文义详悉，举世流通，故特引之，致其字句，间有不同耳。

释印光校正并序





## 《佛说阿弥陀经略解》序

[明] 吴郡沙门大佑述

[明] 天台山幽溪沙门传灯钞

### 次、能迷人

师字蘧庵，大佑，其讳也，为苏州北禅天台讲寺住持。精于教理，其于净土一门，尤得其妙，有《净土指归集》盛行于世。其俗姓桑梓，尚俟详考。

### 三、所述序二

初、序说经之由

次、序注解之由

初（为二）

初、序缘起

次、序说经

初（又二）

初、推寻源流

次、正序缘起

初（为二）

初、真源不二

次、妄派成殊



盖言约真源，则一性之中，原无苦乐之殊，则何须如来出世说经。唯妄派成殊，故我佛示生演教。今先明真源不二。

**【疏】**夫寂光真净，初无苦乐之殊。

**【钞】**寂光者，四种净土之一也。四净土者，一、凡圣同居净土，二、方便有余净土，三、实报无障碍净土，四、常寂光净土。各有净秽，唯上品寂光为真实净土，余之净土皆带虚设故。又复应知，真净之言，非离三土别有寂光可得，只指下三土之体，理本究竟，与寂光更无差别。故四明尊者《妙宗钞》云：“须知四土有横有竖，仍知横竖只在一处。如同居士，趣尔一处，即是实报。若破无明，转身入者，斯是法身，同佛体用，称实妙报，则六根净人亦莫能预，岂居二乘？此则一处竖论实报。若未破无明，即身见者，此乃诸佛及大菩萨，为堪见者加之，令见实报土也。盖有机缘，虽未破惑，已修中观，如华严会，及诸座席，杂类之机，咸见身土难思者是。……实报既尔，方便、寂光横论同处，亦复如是。于同居处论三土横竖，于方便处论二土横竖，于实报处论一土横竖。至寂光处，无横无竖，当处亦无。”今云寂光真净，乃直标真



体也。

初无苦乐之殊，彰离过绝非也。盖以四土净秽言之，于同居娑婆，则惟苦无乐，清泰惟乐无苦。以方便对同居言之，则同居惟苦无乐，方便惟乐无苦。以方便当土言之，则方便秽邦惟苦无乐，方便净土惟乐无苦。以实报对方便言之，则方便惟苦无乐，实报惟乐无苦。以实报当土言之，则实报秽邦惟苦无乐，实报净土惟乐无苦。若以实报对寂光言之，则实报惟苦无乐，寂光惟乐无苦。以寂光当土言之，则寂光秽邦惟苦无乐，寂光净土惟乐无苦。已上皆约修成、不二而二言之，故有苦乐之殊。今《序》云初无苦乐之殊者，乃约性具十界五阴国土，惟有十界苦乐圆融之性，而无十界苦乐差别之相。即生佛等有真如不变之体，本无净秽之殊，何有苦乐之异？故此一句科为“真源不二”，以为下“妄派成殊”张本，《楞严》所谓“性觉妙明，本觉明妙”，又曰“清净本然，周遍法界”是也。四种净土具如下释。

### 次、妄派成殊

【疏】妄识纷纭，遂有圣凡之异。

【钞】妄识者，三惑之总名也。盖众生无始已



来，从性觉妙明、本觉明妙中，一念俄然晦昧，而妄为明觉。因明立所，所既妄立，生汝妄能，无同异中炽然成异，因而为三细之无明、尘沙，因而为六粗之见惑、思惑，一变而为寂光秽土，二变而为实报秽土，三变而为方便秽土，四变而为同居秽土。如是为菩萨、为声闻缘觉、为六道众生，故曰“妄识纷纭，遂有圣凡之异”。《楞严》所谓“随众生心，应所知量”，《华严》所谓“能随染净缘，遂分十法界”。是故科为“妄派成殊”。

又复应知，初句虽云“寂光真净，初无苦乐之殊”，不妨乎不殊而殊，即性具十界也；次句虽云“妄识纷纭，遂有圣凡之异”，不妨乎异而不异，即在性无殊也。良由真如虽不变，不妨乎不变而随缘；妄识虽随缘，不妨乎随缘而不变。以随缘故，是以不殊而殊；以不变故，是以异而不异。能知乎此，方能了今念佛之心，乃全性以起净修、全修而在一性也。

### 次、正序缘起

【疏】由是漂流五浊，莫返一真。故我释尊，示生堪忍。

【钞】此正序如来说经之缘起也。盖释迦如



来，久证真常，何有王宫之受生？但因一切众生，无始堕落，故有娑婆之出世。漂流五浊者，谓众生无始以来，从涅槃性海，鼓识浪以扬波，弊澄圆而失湛，渣滓明妙，汨没性真，良由先失之以动，故曰漂流，《楞严》所谓“觉明空昧，相待成摇”是也；次失之以昏，故曰五浊，《楞严》所谓“晦昧为空”是也。然而昏必具动，动必具昏，是则流即浊也，浊即流也。昏动之惑既形，明静之真即失。但此五浊，有粗细不同。如《楞严》之言劫浊云：“汝见虚空，遍十方界。空见不分，有空无体，有见无觉，相织妄成，是第一重，名为劫浊。”此则兼三惑而言之也。若如寻常所说，人寿二万岁时方入劫浊，此则独指见思二惑最炽盛时以言之也。然而或有细不兼粗，而未尝有粗不兼细。今但正指释尊示生堪忍之时，而粗者适当其情。若曰莫返一真，亦是兼细以言之也。示生堪忍，正当垂应凡圣同居秽土。且言劣应，丈六老比丘身相而已。若亦兼细惑而言，则义含垂应上之二土也。

## 次、序说经（分二）

初、序住处机宜

次、序所说法要



今先序住处机宜。

**【疏】**当祇园之嘉会，告身子之利根。

**【钞】**祇园嘉会，说经之住处也；身子利根，所被之当机也。论此经所被机宜，厥品有三：一、菩萨，二、二乘，三、凡夫。盖净土法门，诸小乘经绝口不谈，以子果既尽，则灰身灭智，不说身后有生。今盛谈之，乃菩萨之法门也。若原此经，说在方等，正弹偏斥小、叹大褒圆之时。弹斥小乘界外不生，故云有生，而特指彼国有无量无边声闻弟子。又极口称扬彼土依正二报微妙庄严，则叹大褒圆寓其中矣。况舍利弗又为众弟子中上，是以告之，令回小以向大也。若正所被机，乃居博地，七日持名，一心不乱，即得往生，一预嘉会，得不退转。以是而观，虽在凡夫，义属圆顿，又可知也。

**次、所说法要（为四）**

**初、序经名**

**次、序经体**

**三、序宗要**

**四、序力用**

能诠所诠，不出此四，是故括而序之，以尽一经旨趣，可谓善通大乘者也。今初序经名。



**【疏】**开法藏之愿门，指乐邦之妙土。

**【钞】**此经备说依正，及以徒众，为能诠名。而经题但云佛说阿弥陀，大师《观经疏》所谓“举正报以收依果，述化主以包徒众”是也。是则题但言正，乃举正以收依；序但言依，乃举依以收正。影互言之，文法之巧也。论此经无开愿门之文，以有大本详言，是故略而不说。

### 次、序经体

**【疏】**琼林玉沼，直显于心源；寿量光明，全彰于自性。

**【钞】**琼林玉沼，略举所说依报，从“七重栏楯”去，至“宝树宝网，出微妙音”一节经文；寿量光明，略举所说正报，从“彼佛何故号阿弥陀”去，至“但可以无量无边阿僧祇说”一节经文。直显于心源、全彰于自性，二句正序其体。盖此经以实相印而为正体。无相不相，相而无相，名为实相。夫琼林玉沼、寿量光明，固一切诸法之相也。然则直显于心源、全彰于自性，顾何相之可得哉？此正无相不相、相而无相之正体，惟心净土、本性弥陀之妙法也。第言之虽易，理亦难精，玄悟指归，必有至当。试欲明之，非天台法性之宗而不



可。何也？盖极乐国土远在十万亿刹之外，阿弥陀佛乃智断圆满、清净具足果人，博地凡夫污染于三惑，沉沦于二死，造无穷之业系，作不尽之生因，何能顿感弥陀、即生净土、横截五道、便阶不退哉？正由一家之谈。众生法性，厥义有三：一曰性量，则周遍于十方，而亘彻无外。十万亿刹外之极乐，在吾性量，方近乃至一隅。一曰性体，则常住坚凝者，清净皎洁。弥陀智断圆满之觉体与吾性体，正究竟而无差。一曰性具。然若但云无外无差，而不知有性具法门，虽曰无外，而终成有外，虽曰无差，而终成有差。且不知性量性体之德，从何故而周遍，依何法而清净。当知有性具者在，则向之言体德体量者，皆吾性具为之本也。三性之旨，具如《生无生论》中发明，兹不繁列。

### 三、序宗要

【疏】众圣同处，非少善之得生。七日持名，在一心之不乱。

【钞】下释题五章中，以信愿净业为一经宗要。今括经文，取略叙之。但言净业，盖三要中，此居其正故也。初句即经云：“彼佛有无量无边声闻弟子，皆阿罗汉，非是算数之所能知。诸菩萨众





亦复如是。”又曰：“极乐国土，众生生者，皆是阿鞞跋致，其中多有一生补处，其数甚多，非是算数之所能知，但可以无量无边阿僧祇说。”又曰：

“众生闻者，应当发愿，愿生彼国。所以者何？得与如是诸上善人俱会一处。”次句即经云：“不可以少善根福德因缘得生彼国。”故曰“众圣同处，非少善之得生”。三、四句即经云，若有善男子善女人，闻说阿弥陀佛，执持名号，若一日若二日，乃至若七日，一心不乱。正以“琼林玉沼，直显于心源；寿量光明，全彰于自性”。众生从无始已来，昏动因缘，漂流五浊，莫返一真。今将返本还源，莫先照昏寂动。七日持名，所以照其昏也；一心不乱，所以寂其动也。昏动苟忘，不真何待。譬如尘净镜明，风恬浪静。然七日持名便阶不退者，正显教属圆顿，不待一生。愿力弘深，慈悲与拔，本功德力，不可思议。诚速出生死之要津、行菩萨道之亨衢也。

#### 四、序力用（为二）

##### 初、正明力用

【疏】事理体一，生佛原同，无缘之慈，不谋而应。



【钞】此经以离苦得乐为用。即经云：“其人临命终时，阿弥陀佛与诸圣众现在其前。是人终时，心不颠倒，即得往生阿弥陀佛极乐国土。”是则此之力用，关乎与拔，与拔之功，在乎感应。众生以一心持名为感，弥陀以拔苦与乐为应。拔苦之道本于悲，与乐之道本于慈，悉系天性相关，毫非勉强。行人则以事理体一、生佛原同之道为感，弥陀则以无缘之慈、不谋而应之道为应。岂非弥陀以不来而来，来此娑婆接引行人，行人以不往而往，往彼极乐覲礼弥陀？此实一经力用所凭之理本也。

### 次、所发功勋

【疏】了惟心之本具，亿刹非遥；知大愿之可凭，三祇横截。

【钞】前文既先明力用之理本矣，凭之而念佛求生，能了事理体一、生佛原同，则十万亿刹之遐方，皆我惟心本具，虽远不远；能知无缘之慈、不谋而应，则四十八种之大愿，无缘可凭，识流可截。如是力用岂不胜乎？言三祇横截者，此明超出三界，有横竖二义。若《婆沙论》，明三藏菩萨，三阿僧祇劫修六度万行，百劫种相好因，然后阶不退转，获五分法身。此从竖出，自下升高。如兔马



渡河，纡回旷久。若依此经求生极乐者，若已生、若今生、若当生，皆得不退转于阿耨多罗三藐三菩提。又曰：“众生生者，皆是阿鞞跋致。”此从横出，即此达彼，如香象截流，一念可获。故此力用最为殊胜。

### 次、序注解之由<sub>二</sub>

#### 初、正序<sub>三</sub>

#### 初、序广解之由

【疏】经文简约，佛旨玄微，持诵虽多，研详实寡。

【钞】此经不出千言，备诠惟心净土、本性弥陀之旨，可谓经文简约、佛旨玄微矣。况弥陀世尊，偏与娑婆众生有缘，故闻此法门，莫不欣然顶受。兼之此经，言简易持，逗机易信，是以若僧若俗，莫不读诵受持。第文显可窥，而理深罕究，致令佛意反晦而不彰，则前贤之解又不得不广也。

### 次、序略解之由

【疏】惟前贤之著述，嗟末俗之罕闻。

【钞】前贤著述，如《序》后别列。若慈恩、孤山等诸师，各有著述，或文辞繁广，或义理深微，不便初机，故末俗罕闻，则今之略又不得不



出也。

### 三、正序略解（为二）

#### 初、序谦光

【疏】窃效流通，略申援引。

【钞】流通者，《金光明疏》云：“流名下澍，通名不壅。欲使正法之水，从今以澍当；圣教筌罟，不壅于来世。”大师谦言，私窃仿效古人之流通大法，是故略申援引诸解成言，以为《略解》。然于其间或用义而不用辞，略义而不略意，以成一家之言，如出一人之笔，可谓善乎著述者也。

#### 次、序己志愿

【疏】愿与同志，普结净缘，咸契无生，同登不退云尔。

【钞】初二句，乃以私解而公人，与同志者广结佛国清净之缘；次二句，乃以己欲而施众，与同闻者契登无生不退之位。正菩萨自利兼人之志、开士大悲旷济之怀也。

#### 二、傍序

【疏】唐慈恩法师造《弥陀通赞》一卷，宋孤山、净觉、灵芝诸师皆有疏记，三衢伦师、古厓新



师皆有集注。今欲从略，以便初机，故兹别出。各从其志。

【钞】“唐慈恩”下，序古师注；“今欲从”下，序己所注。此经持诵既广，注疏必多。今之所引，涉于见闻者，屈指六师而已。以余近所见者，又有宗月溪法师之《科注》，国朝洪武间普智法师之《科释》，近今莲池法师之《疏钞》。若从简略，则此《解》为最。愿求博览，亦各从其志也。



## 弥陀略解圆中钞·卷上

〔明〕永乐吴郡沙门大佑解

〔明〕天启天台沙门传灯钞

### 次、释解文（分二）

初、释题解

次、释经解

初（又二）

初、题解

二、译人

初、题解（又二）

初、标题

### 佛说阿弥陀经

#### 二、分科

释经（为二）

初、释经题

二、释经文

初中二

初、正释题

二、译人号

今初



## 子科（为二）

### 初、总标

【疏】释此经题，五重玄义。准孤山法师，以两土果人为名，方等实相为体，信愿净业为宗，舍苦得乐为用，生酥大乘为教相。

【钞】五重者，名、体、宗、力用、教相也。玄者，幽微难见也；义者，深有所以也。此天台智者大师，深得佛心，洞明经旨，未释经文，先以经中幽微难见、深有所以之旨，以释经题，使人一览经题，即知经义。盖名者，经之名也；体者，经名所诠、众生之心体也；宗者，行也，全性体以起观行、全观行以归心体之宗要也；力用者，经之体宗生善灭恶之大用也；教相者，明如来五时说法之进否也。意使学者，因名以寻心体，因体以立宗要，断疑而生信，生善而灭恶，善知大小偏圆，不致谬滥经旨也。

## 二、别释（为五）

### 初、释名<sub>一</sub>

#### 初、标

【疏】初、释名

### 二、释<sub>二</sub>



## 初、释今题<sub>二</sub>

### 初、通别各释<sub>二</sub>

#### 初、释别题<sub>二</sub>

##### 初、约能说所说释<sub>二</sub>

##### 初、释佛说二字<sub>二</sub>

##### 初、二字合释

【疏】佛说者，释迦教主四辩宣演也。

【钞】佛乃极圣之通号，举其别号，乃娑婆世界释迦教主也，具云释迦牟尼，此云能仁寂默，能仁是其用，寂默是其体。今智在于说，乃其教用，故略体从用，号曰能仁，谓能其仁而利益三界也。四辩者，一、义无碍辩，谓知一切诸法义理，通达无滞；二、法无碍辩，谓通达一切诸法名字，分别无滞；三、辞无碍辩，谓于诸法名字、义理，随顺一切众生，殊方异语，为其演说，能令各各得解，辨说无滞；四、乐说无碍辩，谓随顺一切众生根性、所乐闻法而为说之，圆融无滞。佛凡说法，以此四无碍辩才而宣演之，故曰佛说。

## 二、二字各释<sub>二</sub>

### 初、释佛字

【疏】梵语佛陀，华言觉者，十号之一，究竟





觉了诸法实相，名圆满觉。

【钞】题称为佛，梵语犹略，具云佛陀。华言觉者，此则属人。若单云佛，华翻为觉，此则属法。通号有十：一、如来，二、应供，三、正遍知，四、明行足，五、善逝，六、世间解，七、无上士，八、调御丈夫，九、天人师，十、佛。十号具足，为世间尊。“究竟觉了”等者，此指天台六即判佛中，此当第六究竟即觉也。六即者，一、理即觉，二、名字即觉，三、观行即觉，四、相似即觉，五、分真即觉，六、究竟即觉。六，故凡圣不滥，免生上慢；即，故初后不二，免生退屈。

一、理即觉者，诸法实相，一心圆具，昏盲不減，倒惑无亏。故无机子颂云：“动静理全是，行藏事尽非。冥冥随物去，杳杳不知归。”名理即觉也。二、名字即觉者，从善知识或修多罗，闻三宝名，知四谛字，全体即是，毫发无差。故无机子颂云：“方听无生曲，始闻不死歌。今知当体是，翻恨自蹉跎。”名名字即觉也。三、观行即觉者，全三谛理，起三观修，圆伏五住，入五品位。故无机子颂云：“念念照常理，心心息幻尘。遍观诸法性，无假亦无真。”名观行即觉也。四、相似即觉



者，冶未成器，粗垢先落，见相似理，获六根净。故无机子颂云：“四住虽先脱，六尘未尽空。眼中犹有翳，空里见花红。”名相似即觉也。五、分真即觉者，分破无明，分见佛性，百界作佛，八相成道。故无机子颂云：“豁尔心开悟，湛然一切通。穷源犹未尽，尚见月朦胧。”名分真即觉也。六、究竟即觉者，无明破尽，三德功圆，穷源到底，称无上士。故无机子颂云：“从来真是妄，今日妄皆真。但复本时性，更无一法新。”名究竟即觉也。

## 二、释说字<sub>二</sub>

### 初、诂训释

【疏】说者，悦也，得机而说，称悦佛怀。

【钞】四明云：“悦是畅悦，怀是心怀。若论此经，即是如来久修久证念佛三昧，蕴之在怀，今机叩发，说之乃畅昔之所怀。”

### 二、简异释

【疏】又经通五人共说，拣异菩萨、天、仙、化人，故言佛说。

【钞】五人皆能说经，若请佛印，皆可流传。拣非四人，故标佛说。

## 二、释阿弥陀<sub>二</sub>



### 初、翻梵

【疏】阿弥陀，此云无量寿。

【钞】阿弥陀三字，梵语，此方翻为无量寿。

### 二、释义<sub>二</sub>

#### 初、释无量寿<sub>二</sub>

##### 初、引经释

【疏】经云：“彼佛寿命，及其人民，无量无边阿僧祇劫。”

【钞】彼佛寿命，举其化主；及其人民，举其众生也。彼国净土，虽有其民，而无其王。以其人民，各各调善自居，不须文武兼治，故无其王，但有佛为化主、法王而已。大凡化主寿命，随其国土人民以为长短。彼国人民尚然寿命无量，况佛寿命而有量乎？此则举民显主，佛寿无量。

#### 二、况胜释

【疏】以应身无量，而天人莫知其数，况法报耶？

【钞】法报应三身各有寿量者，夫寿依命立，命藉身持。经既言寿，必有身量。故天台大师《观经疏》释题无量寿，明三身三寿三量云：“法身师轨法性，还以法性为身。此身非色质，亦非心智，



非阴、入、界之所摄持，强指法性为法身耳。法性寿者，非报得命根，亦无连持，强指不迁不变，名之为寿。此寿非长寿，亦非短寿，无延无促，强指法寿同虚空量。此即非身之身、无寿之寿、不量之量也。报身者，修行所感。《法华》云：‘久修业所得。’《涅槃经》云：‘大般涅槃，修道得故。’如如智照如如境，菩提智慧与法性相应相冥。相应者，如函盖相应；相冥者，如水乳相冥。法身非身非不身，智既应冥，亦非身非不身，强名此智为报身。法寿非寿非不寿，智既应冥，亦非寿非不寿，强名非寿为寿。法量非量非无量，智既应冥，亦非量非无量，强名无量为量也。应身者，应同万物为身也，应同连持为寿也，应同长短为量也。智与体冥，能起大用。如水银和真金，能涂诸色相；功德和法身，处处应现往。能为身非身；能为常寿，为无常寿；能为无量，能为有量。有量有二义：一、为无量之量，二、为有量之量。如七百阿僧祇，及八十等，是有量之量；如阿弥陀，实有期限，人天莫数，是有量之无量。应佛皆为两量，逐物随缘，参差长短。然此三身三寿，不可并别，一异即乖法体。即一而三，即三而一，乃会玄



文。”今文乃以应寿而况显法报。以是之故，而经题称为无量寿也。

### 次、释无量光<sub>二</sub>

#### 初、别翻

【疏】亦云无量光。

#### 二、引经

【疏】经云：“彼佛光明无量，照十方国，无所障碍。”

【钞】此亦无量寿佛应身之光。以光而例寿，应亦可论三身，谓法身非身非不身，则法光非光非不光等。今是应身之光，尚然无量，照十方国，无所障碍，况法报光耶？

### 二、约通号别号释<sub>二</sub>

#### 初、正释

【疏】又佛是通号，阿弥陀是别号。

【钞】诸佛皆有通别二号。今此经题，释迦但举其通，弥陀但举其别。

#### 二、释疑

【疏】释迦是此方教主，庶物咸知，故举通号；弥陀是极乐导师，理须表显，故彰别号。

【钞】或有疑云：“诸佛既有通别二号，经题



何不两土化主通别并举，应云释迦佛说阿弥陀佛经？”故《解》中释其疑云：释迦是此方教主，众生无不闻知，故但举通号，以该其别；弥陀是极乐导师，不表其别，名则不显，故彰别号，以该其通。译人为省重繁，存略雅得其所也。

## 二、释通题<sub>二</sub>

### 初、约法常释

【疏】经者，法也，常也，十界同遵，三世不易。

【钞】法常之释，乃依《观经疏》，转释又依《妙宗钞》，谓：“儒经讲解，有兹二训：万代轨则，故训法也；百王不易，故训常也。佛经亦然，十界咸轨，三世不易也。”

### 二、以由义释

【疏】由圣人金口所宣，故言经也。

【钞】《妙宗钞》云：“由佛大圣金口，宣吐自证之法，故名为经。”

## 二、通别合释<sub>二</sub>

### 初、指通别二名

【疏】又“经”是通名，“佛说”等是别名。

【钞】《妙宗》云：“通名者，顿说渐说，施



权开权，律论之外，皆名为经，故称通也。别名者，别相乃多，今从三种，谓人、法、譬，单三复三，并具足一，以成七别。单三者，单人，如《阿弥陀经》等；单法，如《大般涅槃经》等；单譬，如《梵网经》等。复三者，人法，如《文殊问般若经》等；法譬，如《妙法莲华经》等；人譬，如《如来师子吼经》等。人法譬具足者，如《胜鬘师子吼一乘大方便方广经》等。以此七别与通，合标一代佛法。”

## 二、明通别所以<sub>五</sub>

### 初、通论一化

【疏】经有三种，谓教、行、理，依教修行，从行显理。

【钞】《妙宗》云，今家释题约通别论者，以其二者各具教行理也。若无此三，徒论通别，无所以矣。何以故？盖依教而后修行，从行而后显理故也。

## 二、别指今题

【疏】佛是觉义，约修成说，故属于行。说即是教，阿弥陀是理。

【钞】今题佛字判属于行者，以佛是觉义，有



自觉、觉他、觉行圆满之义也，约修成边说，故属于行。说字属教最分明。阿弥陀判属于理者，以是本性弥陀故，正当行者称念修行斯得见故，故判属于理。

### 三、判其通别

【疏】与众典不同，则三经皆别；以对经字，则三经皆通。

【钞】与众典不同，则不惟五字成别，即教行理三经皆别；以对经字，则不惟一字成通，即教行理三经皆通也。

### 四、结成秘藏

【疏】理即法身，行即般若，教即解脱。三一圆融，不可思议，名秘密藏。

【钞】今家凡是经题皆约通别释者，正欲明各各具三经也；各具三经者，又正欲明具秘密藏也。如一题阿弥陀三字，即我行者法身本性也；佛之一字，即全性起修之般若智慧也；说之一字，即智与法身所得之解脱也。又理即全苦道，即法身，正因佛性也；行即全惑道，即般若，了因佛性也；教即全业道，即解脱，缘因佛性也。如是三德，如世伊三点、天王三目，不纵不横，不并不别，乃不可思





议秘密之藏。经题义理微妙若此，讲者听者，安可忽诸？

## 五、结成功德

【疏】故闻首题名字，获无量功德也。

【钞】如《金光明》，及诸大乘，多作此说。

## 二、出本名

【疏】此经本名“称赞不可思议功德一切诸佛所护念经”。

## 三、辨译异<sub>二</sub>

### 初、总标

【疏】传至中华，凡二译。

## 二、别明<sub>二</sub>

### 初、唐译

【疏】唐译云“称赞净土佛摄受经”。

## 二、秦译<sub>二</sub>

### 初、与唐辨异

【疏】今秦本隐略经题，在六方佛后，即云“汝等众生，当信是”等。

【钞】唐译则存本名而秦译不存者，以其隐略在六方佛后故也。

## 二、赞秦译善巧



【疏】以此经正示持名方法。况弥陀圣号，众所乐闻，用此立题，人多信受。故得四海同遵，流通无尽。译人之善巧也。

【钞】大凡立名，贵生物善。今所生善，则有二种：一以此经，正示持名方法；一以弥陀圣号，众所乐闻。故用此立题，人多信受。是以唐译者，秘于大藏而不见不闻；秦译者，四海同遵而流通无尽。译人善巧，信而有征矣。

## 二、辨体<sub>二</sub>

### 初、标

#### 【疏】二、辨体

【钞】“二、辨体”者，即前总列中云“方等实相为体”也。方等实相有二义：一此经说在第三方等时。方等四教并谈，此经属圆。拣异此经实相，非华严、般若、法华三时之实相，故云方等。一圆教实相，门门可入清凉池，故方；生佛均有，平等不二，故等。《观经疏》云：“体是主质。”《妙宗钞》云：“名傍是宾，体正是主。名是假名，体是实质。一切名下，皆有其质。”今辨假名下之实质也。

## 二、释<sub>二</sub>



## 初、引论明体

【疏】《智度论》云，诸大乘经，通以一实相为经正体。

【钞】《妙宗钞》云：“诸法不生不灭，非有非无，无能无所，离言说相，离名字相，离心缘相。离此等相，名为实相，无相之相也。”若以彼义会归此经，则前段“七重栏楯”去，至“闻是音者，皆生念佛念法念僧之心”，是明惟心净土，《序》云“琼林玉沼，直显于心源”是也；中段“彼佛何故号阿弥陀”去，至“但可以无量无边阿僧祇说”，是明本性弥陀，《序》云“寿量光明，全彰于自性”是也。琼林玉沼，是明依报，该得四种净土；寿量光明等，是明正报，该得佛、菩萨、九品往生之人。此正《法华》“惟佛与佛乃能究尽诸法实相”，天台所谓“性具三千，无非实相之体”也。

## 二、结成所诠

【疏】即所诠之理也。

## 三、明宗

### 初、标

【疏】三、明宗



## 二、释二

### 初、引经证成

【疏】经云：“若有信者，应当发愿，生彼国土。”

【钞】前总列中云信愿净业为宗，故今引经证成。若有信者，即信门也；应当发愿，即愿门也。若欲证成净业行门，应具引下文“七日持名，一心不乱”，求生净土。此为三要之门。信则信有惟心净土、本性弥陀，如来愿力，皆得往生。此当十乘中第一观不思议境也。虽有其信，若无其愿，则不得生。盖弥陀既以愿力而摄生，我当誓愿而求往，方得天性相关，任运与拔，犹如磁石，自然吸取。十乘往判，此当第二真正发菩提心也。四弘中，当佛道无上誓愿成，该得前之三愿。虽有其愿，若无行门，其愿则狂，故须七日持名，一心不乱。十乘往收，此当第三善巧安心止观也。七日持名，即是观；一心不乱，即是止。方持名而一心，方一心而持名，是则止观双照，亦复双遮，善巧安心，方得成就。略标上根三法，其余七乘，皆在中矣。

### 二、结成宗要

【疏】一经之宗要也。



#### 四、明用<sub>二</sub>

##### 初、牒

【疏】四、论用

##### 二、释<sub>二</sub>

##### 初、引经证成

【疏】经云，即得往生，极乐国土，皆不退转于无上菩提。

【钞】初二句，即示以“七日持名，一心不乱”后之文。次一句，即此前经云“众生生者，皆是阿鞞跋致”之文。前总列中云舍苦得乐为用，即经云“即得往生”云云之文。若以后足前，则众生生者，皆娑婆念佛之人，必得不退菩提。以此二文，合证此经之力用也。

##### 二、结成力用

【疏】离生死苦，得解脱乐，此经之力用也。

【钞】余之法门，莫不皆令众生竖出三界，离生死苦，得解脱乐。如重台九级，自下升高，力胜则进，足疲则堕，其登也难。惟净土法门，令众生横出三界，离生死苦，得解脱乐。家庭咫尺，从东至西，举目可观，弹指即到，其去也易。经之力用，岂不大乎？



## 五、判教相<sub>二</sub>

### 初、总标

#### 【疏】五、判教相

【钞】教者，圣人被下之言；相者，分别异同。如来五时设教，适时而进，大小渐顿，各有区分，天台约五时而分别之，各有攸存。故凡释经，皆须判教。

### 二、释相

【疏】部属大乘方等教摄。二藏明义，菩萨藏收。渐顿分之，此属顿教。

【钞】判此教相，而有三说。部属大乘方等教摄者，第一，约时判也。前总列云大乘生酥为教相，生酥即方等时也。天台大师用涅槃五时生起次第，以判如来一代之教。初从牛出乳，譬从佛最初三七日说《华严经》。次从乳出酪，譬从十二部出九部修多罗。十二年中，说小乘四《阿含经》。次从酪出生酥，譬从阿含出方等。八年之中，说《维摩》《大集》《楞严》《楞伽》《十六观》并此经等，弹偏斥小，叹大褒圆。声闻之人，得弹诃益，耻小慕大，出入无难。如小乘偏空，出三界外，无身无土。今则特告身子，而云弥陀有土，菩萨有



身，众生生者，皆不退转，即其事也。次从生酥出熟酥，譬从方等出般若。二十二年说《大品般若》等诸经，以空慧水，洮汰二乘执情，令须菩提等转教般若，付财融通。次从熟酥出醍醐，譬从般若出法华、涅槃，九界三乘，会权授记，无小无大，皆令作佛。今是第三生酥，故曰部属大乘方等教摄。

“二藏明义，菩萨藏收”者，第二，约藏判也。盖佛所说经有声闻藏，即为诸二乘人说者，明理但至真谛，明惑但破见思，明智但修空观，明果无身无土。今经既明出娑婆外别有净土，则果报有乎身土，岂不理惑智果皆属菩萨藏收？

“渐顿分之，此属顿教”者，第三，约教判也。化仪之教，有渐有顿，渐则经劫修行，方阶不退；顿则即生成办，位至阿鞞。故结成云：以令凡夫不退菩提。然而令其即生，位阶不退，固是圆顿法门，亦必须先开圆解，而次修圆行，破三惑，而方证圆果，以阶不退。今则但说彼土依正二报，以之为开解生信；七日持名，一心不乱，以之为造修行门。临命终时，即得往生，以阶跋致。自非释迦之善权、弥陀之愿力、行者之宿根、现前之三要、一心不乱而三惑圆伏、顿斩业根而直往无前，安能



克此？故知此经为五浊恶世之无上醍醐。《涅槃经》云，置毒生酥中，食即杀人。可不信诸？

## 二、译人<sub>二</sub>

### 初、标名

#### 二、译人号

姚秦三藏法师鸠摩罗什奉诏译

## 二、解义<sub>三</sub>

### 初、明其生处

【疏】鸠摩罗什，此云童寿，龟兹国人也。

## 二、明其翻译

【疏】后秦姚氏据长安，尊为国师。弘始年间，译诸经论。

【钞】姚秦者，简非嬴秦、苻秦、乞伏秦，今是后秦姚氏也。以弘始三年，方入长安。秦主敕僧碧等八百沙门，咨受什旨。于草堂寺，所译经论凡九十八部，合四百二十一卷。僧睿、僧肇、道常等笔受。

## 三、证其功德

【疏】《南山感通传》云，七佛以来译经师。

【钞】过去七佛皆生于西天竺迦维罗卫国，灭度之后，或正法或像法时，西天梵策必传流震旦，





译梵成华。译经之师，历代皆有，惟什师自七佛以来，常为我震旦译经之师。此乃南山律师问费氏天人所说。又有云，什师位证三贤。是知非聊尔人也。

## 二、释经文<sub>二</sub>

### 初、总别科判

### 二、依科解释

#### 今初<sub>二</sub>

#### 初、总科三分

#### 二、释经文<sub>三</sub>

从初至“大众俱”为序分；从“尔时佛告”至六方后，征释经题，为正宗分；从“汝等皆当信受我语”，尽文，为流通分。

【钞】汉明以来，经至震旦，弘法之师，随文讲解，无有科判。至晋道安法师，方判大小诸经皆有三分，谓序、正、流通。后西天亲光论至，与其三分义同。又此方出家之士，自汉以来，皆随师姓，如三支之类。后道安法师谓既舍俗姓，以从释迦，宜合一切，俱从释姓。后《增一阿含》至，世尊果云：“万流入海，同一咸味。四姓出家，同称释氏。”故后人赞道安法师云：“分经雅合于亲



光，释姓颇同于《增一》。”

## 二、别明二序

【疏】诸经皆有通别二序，此经但有通序证信，而无别序发起，即十二部经中无问自说也。

【钞】通别二序者，通者，同也，“如是”等六事诸经皆同故；别者，异也，诸经发起之缘各各不同故。今经但有通序而无别序者，乃如来无问自说。盖净土法门，若被菩萨之机，正所当对，必须假问而说，如《十六观经》是其类也。但此一经，是对小乘及凡夫机，令知微妙身土即生可获，原非小乘凡夫境界，岂能问之？故如来无问自说，称性宣扬，何须发起。

## 二、依科解释<sub>三</sub>

### 初、释序分<sub>二</sub>

#### 初、分科

#### 序分（分二）

#### 初、五句证信

【钞】证信者，佛将灭度，阿难咨问：“一切经首，当安何语？”佛答云：“当安‘如是我闻’等。岂惟我然？三世诸佛，经初皆尔。”

## 二、释经<sub>二</sub>



## 初、五句证信<sub>二</sub>

### 初、列经

如是我闻，一时，佛在舍卫国祇树给孤独园。

## 二、释义<sub>五</sub>

### 初、释所指法体

【疏】如是者，指所闻之法体也。实相之理，古今不异，名如；如理而说，为是。

【钞】如是者，指法之辞。所指者，即所闻法体实相之理。如此之理，古今不异，名如。即真如不动之体，亘万古而恒新，历千差而不改。如来能称此理而说，无不当理，故称如是。

### 二、释所显能闻

【疏】我者，阿难结集法藏，自言“如是法门，我从佛闻”。

【钞】《佛地论》云：“谓结集时，共请言：‘如汝所闻，当如是说。’传法菩萨便许可言：‘如是当说，如我所闻。’”

### 三、释所明机感

【疏】一时者，机应和合之时也。不言某年月日者，二土正朔不同故也。

【钞】机，即阿难与千二百人，并菩萨等众。



应，即释迦如来，能说教主。机无应而不成，应无机而不就。砧椎相叩，乃方成法器；机应合一，则此经方说。二土正朔不同者，如此土四时，彼方三际；东夏以合朔为月旦，西方以既望为月旦。两方既尔，四夷可知。既难准定，故但言一时。

#### 四、释所称化主

【疏】佛者，觉也。自觉，异凡夫之不觉；觉他，异二乘之独觉；觉满，异菩萨之在因。众圣中尊，故名曰佛，即释迦教主也。

【钞】梵语佛陀，此云觉者，谓觉了性相真妄之者，即究竟本觉，亦究竟始觉。自觉异凡夫之不觉者，凡夫则终朝昏扰，逐妄漂流，如来则寂照双融，还源返本。觉他异二乘之独觉者，二乘则觉了生死，如獐独跳，如来则自登彼岸，慈航度人。觉满异菩萨之在因者，菩萨则三觉虽修，而三因未满，如来则三觉究竟，而三德圆彰。为二乘菩萨众圣中尊，故称为佛。以通从别，即娑婆教主释迦牟尼佛也。

#### 五、释所述住处

##### 初、释舍卫国

【疏】舍卫，正云室罗筏悉底，此云闾物，言



人物富庶，远闻诸国故。

【钞】人物富庶者，谓此国具足欲尘财宝之物、多闻解脱之人也。

## 二、释祇树给孤独园<sub>二</sub>

### 初、出二人名德<sub>二</sub>

#### 初、祇陀

【疏】梵语祇陀，此云战胜，波斯匿王太子名也。

【钞】波斯匿王太子初生之时，适与外国战胜，因立美名。

#### 二、须达

【疏】梵语须达，此云善施，长者名也。能惠施国之穷民，名给孤独。

#### 二、明二人并称

【疏】侧布黄金，从祇陀买园。建立精舍，请佛说法。祇陀施树，故并称也。

【钞】须达长者为儿聘妇，往王舍城，得见如来，请佛供养。佛命身子同往相地。惟祇陀太子园林茂盛，可造精舍。祇陀戏许，须金砖侧布其地，金钱挂满其林，便当与之。须达欢喜，命车载金。布地将满，祇陀见其精诚，便云：“地当属卿，林



属于我，共施供佛，不亦可乎？”故后凡于此地说经，经家序处，必美二人之德而并称之。

## 二、列众同闻<sub>二</sub>

### 初、分科

#### 二、列众同闻<sub>三</sub>

##### 初、声闻众<sub>三</sub>

##### 初、示数

#### 二、释经<sub>三</sub>

##### 初、声闻众<sub>三</sub>

##### 初、示数<sub>二</sub>

##### 初、列经

与大比丘僧千二百五十人俱，皆是大阿罗汉，众所知识。

## 二、解义（为四）

### 初、释明类

【疏】比丘，此云乞士，乞食资身，乞法炼心；又云怖魔，又云破恶。僧者，具云僧伽，此云和合众。

【钞】比丘，梵语，而含三义：一、乞士。外于檀越乞食，以资色身，永离四邪；内于如来乞法，以炼心性，常趣八正。应供之因也。二、破



恶。能破九十八种烦恼恶因，能破二十五有生死恶果。杀贼之因也。三、怖魔。发心出家，魔王怖其出境；精进修行，波旬怖其离欲。无生之因也。和合众者，凡为僧者，须具六和：一、戒和同修，二、见和同解，三、身和同住，四、利和同均，五、口和无诤，六、意和同悦。具此六和，方可称僧。

## 二、释示数

【疏】三迦叶有千弟子，舍利、目连共二百五十人，最初归佛，常随众也。

【钞】三迦叶者，一、优楼频螺迦叶，二、伽耶迦叶，三、那提迦叶。若最初度憍陈如五人，合云千二百五十五人。经举大数，是故略之。得餐甘露，莫先于此，故为常随众也。

## 三、释显位

【疏】阿罗汉含三义：一、应供。为人天福田，乞士果也。二、杀贼。断烦恼尽，破恶果也。三、无生。不受后有，怖魔果也。

【钞】比丘，因名也；阿罗汉，果号也。因果二名，一一主对，如影随形，略无差忒。故为比丘，有乞士之因，方获罗汉应供福田之果；有破恶



之因，方获断烦恼尽杀贼之果；有怖魔之因，方获无生不受后有之果。

#### 四、释叹德

【疏】闻名钦德曰知，睹形敬奉曰识。

【钞】若但闻名，而未睹形，则知而未识；但睹形，而不闻名，则识而未知。今既闻名而睹形，必钦德而敬奉。阿难尊者与此辈等同闻，非惟见同列之德齐，亦乃显所闻之法真。以之证信，诚可信也。

#### 二、列名<sub>二</sub>

##### 初、牒科

##### 二、列名

#### 二、释经<sub>二</sub>

##### 初、列经

长老舍利弗、摩诃目犍连、摩诃迦叶、摩诃迦旃延、摩诃拘絺罗、离婆多、周利槃陀伽、难陀、阿难陀、罗睺罗、憍梵波提、宾头卢颇罗堕、迦留陀夷、摩诃劫宾那、薄拘罗、阿菟楼駄。

#### 二、释义<sub>二</sub>

##### 初、释长老

【疏】耆年硕德，通称长老。





【钞】此诸圣僧，有耆年者，必有硕德；有硕德者，未必定是耆年。故长老者，乃耆年与硕德之通称也。

## 二、释众名<sub>十六</sub>

### 初、释舍利弗

【疏】舍利弗，此云身子。其母身容端正，眼如鹞鹞，兼母名之，故又云鹞子。智慧第一。

### 二、释目犍连

【疏】摩诃目犍连，此云大采菽，姓也。其族众多，故以“大”别之。神通第一。

### 三、释大迦叶

【疏】摩诃迦叶，此云大龟氏，其祖感灵龟负仙图而出，遂以名族；又云饮光，身光赫奕，映蔽余光。毗婆尸佛时，为冶金师。贫女以金珠，同修塔像，从是以来，身光金色。

### 四、释摩诃迦旃延

【疏】摩诃迦旃延，此云文饰，论议第一。

### 五、释摩诃拘絺罗

【疏】摩诃拘絺罗，此云大膝，从状得名，舍利弗母舅。

### 六、释离婆多



【疏】离婆多，此云星宿，父母祷星而生，遂以为名。

#### 七、释周利槃陀伽

【疏】周利槃陀伽，此云继道，其母省亲，生于路傍故。姿性鲁钝，惟诵半偈，证罗汉果。

#### 八、释难陀

【疏】难陀，此云善欢喜，佛之亲弟也。

#### 九、释阿难陀

【疏】阿难陀，此云庆喜，白饭王之子，佛之堂弟也。佛成道日生，举国忻庆，因立嘉名。多闻第一。

#### 十、释罗睺罗

【疏】罗睺罗，此云覆障，本修罗之名，能障日月。佛为所障，不即出家，故以为名。

#### 十一、释憍梵波提

【疏】憍梵波提，此云牛呌，宿生为牛，食已转哨，故受此名。

#### 十二、释宾头卢颇罗堕

【疏】宾头卢，此云不动，名也；颇罗堕，此云利根，姓也。别译云宾度罗跋啰堕阇。

#### 十三、释迦留陀夷



【疏】迦留陀夷，此云黑光，其形粗黑故。

#### 十四、释劫宾那

【疏】摩诃劫宾那，此云房宿，母祷房星而生。

#### 十五、释薄拘罗

【疏】薄拘罗，此云善容，形貌端正故。昔施僧一诃梨勒，感五不死报。

#### 十六、释阿菟楼驮

【疏】阿菟楼驮，此云无贫。昔于饥世，以糗饭施辟支佛，九十一劫，果报充足。天眼第一。

【钞】诸经列众，皆有叹德，如《法华》《楞严》是其例也，惟此经无之。非无也，盖译人善巧，令顾名而思义也。如大智舍利弗、摩诃目犍连等，顾何德而不彰？然诸经叹德，必随缘起。如阿难以邪染之缘，浚发《楞严》，而经家叹德，特曰“佛子住持，善超诸有”云云。同列之众，既有是德，正显当机，虽托缘于邪染，而实无是过也。此经余诸弟子且无暇论，即大智舍利弗位居其首，次之以大目犍连、摩诃迦叶、摩诃迦旃延三人者，岂无意乎？盖极乐法门，微菩萨实智而莫能信，微菩萨大神通而莫能往，微抖擞三惑而莫能净，微四无



碍辨而莫能论。此经说在方等，意令声闻回小智以成大智，回小通以成大通，回小头陀以成大头陀，回小论议以成大论议。净土即权而实、即实而权者，斯可以照了实相，信受奉行；即近而远、即远而近者，斯可以不速而疾，弹指即到；心净土净、即秽而净者，斯可以生即无生，生化两冥；妙有即空、真空即有者，斯可以妙用辩才，剖析无碍。至于余诸弟子，各有一德，以类而叹德，即事而回向。于此法门，成方等益，了无生而生，感界外生；达无身而身，受变易身。竖出三界，固不可思议，又有横出三界，尤不可思议也。

### 三、总结<sub>二</sub>

#### 初、牒科

#### 三、总结

### 二、释经<sub>二</sub>

#### 初、列经

如是等诸大弟子。

### 二、解义

【疏】学在师后，故称弟；解从师生，故称子。此总结前文也。

【钞】弟，则显师之谦让；师，乃明资之



尊敬。故夫子曰：“余也处回如弟，回也处余若父。”

## 二、菩萨众<sub>三</sub>

### 初、分科

#### 二、菩萨众<sub>三</sub>

##### 初、明类

### 二、释经<sub>二</sub>

#### 初、列经

并诸菩萨摩诃萨。

## 二、释义

【疏】梵语菩提萨埵，此云觉有情。同佛所证曰觉，无明未尽曰有情。摩诃萨，此云大道心众生。

【钞】菩萨二字，梵语存略，若具足称之，应云摩诃菩提质帝萨埵。摩诃翻大，菩提翻道，质帝翻心，萨埵翻众生，亦翻有情，合为大道心众生。大道心则下异众生，有情则上异诸佛。盖已离此岸，尚居中流。此诸菩萨，乃又举其大者，故以摩诃萨别之。

## 三、列名<sub>二</sub>

### 初、牒科



## 二、列名

### 二、释经<sub>二</sub>

#### 初、列经

文殊师利法王子、阿逸多菩萨、乾陀诃提菩萨、常精进菩萨，与如是等诸大菩萨。

### 二、解义（为五）

#### 初、释文殊

【疏】文殊师利，此云妙德，以微妙三德同佛所证故；亦云妙吉祥菩萨。入法正位，名法王子。

【钞】微妙三德同佛所证者，圆教始从初住，终至等觉，分破一品无明，分同佛证微妙三德。若约文殊菩萨，则有本迹之殊。本因如《悲华经》，对宝藏佛发弘誓愿，蒙佛授记，字曰文殊。又于灯明佛所，为八王子之师，是释迦九代之祖。昔太邻诸佛，今辅佐释迦。若论本果，现在北方欢喜世界成佛，号欢喜藏摩尼宝积佛。未来在南方离垢世界成佛，号普现如来。本迹如此。同佛所证，厥位相齐。亦名妙吉祥者，惑业苦三，有少分在，皆未吉祥，位居究竟，三德圆彰，故又号妙吉祥也。佛破二十五有，获王三昧，入法正位，名破有法王。文殊以位邻妙觉，为佛长子，名法王子也。



## 次、释阿逸多

【疏】阿逸多，此云无胜，超出偏小故，慈氏之名也。

【钞】梵语阿逸多，翻为无能胜，名也；又名弥勒，翻为慈氏，姓也。《思益经》云：“若众生见者，即得慈心三昧。”合而言之，是则此菩萨以地位证入邻极，慈心及物，以受姓名也。

## 三、释乾陀诃提

【疏】乾陀诃提，此云不休息，勤修不懈故。

【钞】《思益经》云：“恒河沙劫为一日夜，是三十日为一月，十二月为一岁，过百千万亿劫得值一佛。如是值恒河沙佛，行诸梵行，修习功德，然后授记，心不休息。”故号为乾陀诃提。

## 四、释常精进

【疏】常精进者，乃法性常住，成无作正勤故。

【钞】《大宝积经》云，是菩萨为一众生，经无量劫，随逐不舍，犹不受化，无一念弃舍。以身心俱进，名常精进。只以见法性常住，成无作正勤，虽精进而无精进相也。

## 五、释总结



【疏】大菩萨者，迥出偏小故。

【钞】灵芝云，菩萨名通初后，如是菩萨，莫非深位、补处，或权现影响，故称大也。诸经列菩萨众，亦有叹德，如《法华》等，是其通例，惟此经无之。非无也。亦令读是经者，顾名而思义、仰德而受行也。何也？如文殊以妙德、吉祥，阿逸多以无能胜、慈氏，乾陀诃提以自强不息、勤修不懈，常精进以悟法常住、成无作正勤，顾何德而不具？经家独列此四人者，意令修行净土者，先以微妙三德，即吾心之三谛，为能观三观之本，即所谓先观不思議境是也；继之以无能胜之无缘慈悲，而真正发菩提心，以表今之求生极乐者，一以化众生、断烦恼、学法门、成佛道而为初志；然后加以全性起修，自强不息，勤修不懈；了法性常住，成无作正勤。庶舍秽能尽，取净穷源，即娑婆之塞，以臻乎极乐之通，则道品自然调适，对治法尔助开，九品可阶，疑城不住，法爱不生，金台可升，得预如是等诸大菩萨之列矣。经家之意，其在是乎？

### 三、人天众<sub>二</sub>

#### 初、牒科





### 三、人天众

#### 二、释经<sub>二</sub>

##### 初、列经

及释提桓因等无量诸天、大众俱。

#### 二、释义<sub>三</sub>

##### 初、释释提桓因

【疏】释提桓因，此云能天帝，忉利天主也。

【钞】梵语具云释提桓因陀罗，此翻能作天帝，忉利天主也。忉利，此翻三十三。须弥山顶，四面共八城，每城居四天，天帝居善见城中，合三十三。因果庄严，具《俱舍颂》说。

##### 次、释无量诸天

【疏】无量诸天者，欲、色界中，诸梵天王、护世四王等也。

【钞】欲界有六天：地居二天，即下四王天，并第二忉利天；空居四天，即夜摩、兜率、化乐、他化也。色界四天，初禅、二禅、三禅各三天，四禅九天。佛凡说经，皆来会集。惟无色界天，既无色质，故不云来。

#### 三、释大众

【疏】兼四众八部，故言大众俱。



【钞】四众者，比丘、比丘尼、优婆塞、优婆夷也。八部者，天、龙、夜叉、乾闥婆、阿修罗、迦楼罗、紧那罗、摩呼罗伽，人非人等也。

## 次、释正宗<sub>二</sub>

### 初、总判三科

#### 二、正宗分<sub>三</sub>

初、依正庄严

二、修证行法

三、诸佛称赞

### 二、依经释义<sub>二</sub>

#### 初、分科

就初（为二）

初、总示

二、别释

初（又二）

初、依报庄严

#### 二、释经（为三）

初、依正庄严<sub>二</sub>

初、总示<sub>二</sub>

初、依报庄严<sub>二</sub>

初、列经



尔时，佛告长老舍利弗：从是西方过十万亿佛土，有世界名曰极乐。

## 二、解义<sub>六</sub>

### 初、释尔时

【疏】尔时者，将说经之时也。

【钞】尔时，即前序分机应合一之时。惟其合一，故将说经。

### 二、释当机

【疏】以身子利根，故特告之，不俟其请问也。

【钞】净觉云，不告菩萨天龙者，应有四悉意：一、是左面弟子，大小法集多居其首故；二、由智慧第一，四众八部罔不钦仰故；三、为令四众闻佛净土自鄙绝分故；四、复欲小乘未取证者回小向大故。佛凡说法，必获四悉檀益。今谓于佛说十二部经中，此当无问自说，以净土法门非小乘境界故，复欲令彼回小向大故。此经唯无祇夜、伽陀、因缘、譬喻、优波提舍，而长行直说，方广、授记、未曾有，此皆显有。若夫本生、本事，则以略望广，于《大弥陀经》亦复具有。

### 三、释界数



【疏】一大千世界称一佛土。《十疑论》云：“西方去此十万亿刹，为对凡夫肉眼、生死心量而言之耳。但使众生净业成就，临终在定之心，即是净土受生之心，动念即是生净土时。”实非远也。

【钞】《解》中先依经明远，次约理明不远。一大千世界称一佛土者，百亿日月、百亿须弥、百亿四大海、百亿铁围山，名一佛土故，《俱舍颂》云“四大洲日月，须弥卢欲天，梵世各一千，名一小千界。此小千千倍，说名为中千。此千倍大千，皆同一成坏”是也。如此观之，极乐世界去此甚远。次引天台大师《十疑论》明不远。盖言凡夫之人，以先世烦恼惑善恶业报，得此生五阴苦果。所有凡夫肉眼，远即不见，乃以不见者为远；所有生死心量，远则不知，亦以不知者为远。无怪其然。若念佛之人，一心不乱，则惑道伏；净业成就，则业道清；临终之时，娑婆印坏，则苦道脱。当尔之时，化肉眼为天眼，变凡心为圣心，故临终在定之心，即是净土受生之心。动念即是生净土时，言动念者，乃垂终得见三宝与夫见光见华等，一有所见，便名动念，非妄念之念也。虽在此土得见，已是华池受生之时，故曰实非远也。又《般舟经》，



明众生有三力，故得见弥陀。一者，三昧力，即《论》中所明是也。二者，佛力。四十八愿，经云：“设我成佛，十方众生，至心信乐，欲生我国，乃至十念；若不生者，不取正觉。”三者，本功德力。此有二义：一者，众生自无始来，曾有念佛求生净土种子，当时未生，今种已熟，应得往生；二者，众生心性本具尘刹，虽十万亿之遥，无非性具，即性体性量。如帝网之一珠，影含众珠；如大海之一浪，具全潮体。非但互具，亦乃互即。故四明云，若心性不具尘刹，则生无感见之功，佛无应现之理也。

#### 四、释极乐

【疏】梵语须摩提，此云安养，或云清泰；又云极乐者，犹言最胜也。

【钞】安养者，对娑婆八苦交煎，所养者非安也；清泰者，对娑婆五浊恶世，所处者非泰也；极乐者，对娑婆众苦之剧，所受者非乐也。

#### 五、出四土<sub>二</sub>

##### 初、总标

【疏】一切国土，随机所感，有乎四种。

##### 二、别释<sub>四</sub>



## 初、寂光土

【疏】一、常寂光土，诸佛究竟极果所居。

【钞】《观经疏》云：“常寂光者，常即法身，寂即解脱，光即般若。是三点伊，不纵不横，名秘密藏。”《妙宗钞》云：“前三在事，故从居人修断因果而立土名。此土属理，故从本体三德为名。”私谓《钞》中既有上品寂光之名，则知彼土亦分九品，惟上上品为极果所居，余之八品，皆圆圣分证人所居，为分证寂光也，《疏》云“分证究竟，寂光净秽”是也。

## 二、实报土

【疏】二、实报土，法身大士所居。

【钞】《观经疏》云：“实报无障碍者，行真实法，感得胜报，色心不相妨，故言无障碍。纯菩萨，无有二乘。《仁王经》云：‘三贤十圣住果报。’即是其义。《释论》云：‘菩萨胜妙五欲，能令迦叶起舞。’《华严》云：‘无量香云台。’即其土净妙五尘。”私谓诸佛亦有报土，何必定为菩萨所居？亦可准分九品，上上品为佛所居，余之八品，随菩萨所破无明多少以为差降尔，《疏》云“次第顿入，实报净秽”是也。



### 三、方便土

【疏】三、方便土，三乘人所居。

【钞】《观经疏》云：“方便有余者，修方便道，断四住惑，故曰方便；无明未尽，故曰有余。

《释论》云：‘出三界外，有净土，声闻、辟支佛出生其中，受法性身，非分段生。’《法华》云：

‘若我灭度后，实得阿罗汉，若不信此法，若遇余佛，便得决了。’就中复有利钝，指上为净，指下为秽也。”私谓既曰就中复有利钝净秽，是则准望亦分九品，圆方便道居上三品，别、通方便道居中三品，藏方便道居下三品，《疏》云“体析巧拙，有余净秽”是也。

### 四、同居土<sub>二</sub>

#### 初、出名

【疏】四、同居土，六凡所居。

【钞】《观经疏》云：“娑婆杂恶，荆棘瓦砾，不净充满，同居秽也；池流八德，树列七珍，次于泥洹，皆正定聚，凡圣同居，上品净土。”

#### 次、释义

【疏】以五浊轻重，而分净秽。娑婆五浊重，故兼四恶趣，轮回不息；安养五浊轻，故惟有人



天，皆得不退，故名极乐。

【钞】“以五浊”下，标；“娑婆”下，释。一往言之，娑婆众生，以五浊之因重，故名同居秽，是故感报兼四恶趣。此由烦恼浊中五钝使，随其强者，而牵生四趣。人天既由戒善，故烦恼稍轻。安养五浊轻者，由在娑婆专修净业，轻于五浊，故得往生极乐，受人天报。况至彼邦，尘境轻清，不生烦恼，故虽人天，皆得不退，故名极乐。再往言之，极乐国土亦分净秽，如《观经》九品，大本三辈。品位既分高下，所见亦自不同。故《妙宗钞》云：“初五浊轻为同居净者，此净甚通，须知别意。如戒善者，四教凡位，皆悉能令五浊轻薄，感同居净。而圆观轻浊，感同居净，依正最净。如经中说，地观已去，一一相状，比于余经修众善行感安养土，其相天殊。”

## 六、简别

【疏】尽理言之，惟究竟寂光是真极乐。

【钞】尽理言之等者，此约四土展转简之，是则分证寂光犹名秽土苦域，惟究竟果人所居之土，方得名为真实极乐。故前《序》“先明真源不二”云：“寂光真净，初无苦乐之殊。”此之谓也。





## 二、正报庄严<sub>二</sub>

### 初、牒科

次、正报庄严

## 二、释经<sub>二</sub>

### 初、列经

其土有佛，号阿弥陀，今现在说法。

## 二、释义<sub>二</sub>

### 初、释三身<sub>二</sub>

#### 初、总标

【疏】佛有三身。

## 二、别释<sub>三</sub>

### 初、法身

【疏】一、法性身，居寂光土，身土一如，名秘密藏。

【钞】《观经疏》云：“法身者，师轨法性，还以法性为身。此身非色质，亦非心智，非阴、界、入之所摄持，强指法性为法身耳。”《妙宗钞》云：“师轨释法，舍通从别。通则生佛俱轨法性。然其九界，虽轨而违。如人依师，不顺师教。唯有诸佛，从初发心，轨法而修，今能究竟冥合法性。故《大经》云：‘诸佛所师，所谓法也。……’



以法常故，诸佛亦常。’顺法性故，名法为师。实非所师与能体别，故即所师法而为其身。虽名为身，已出五阴，故非色质及非心智。色是初阴，心智即四阴。既其非阴，亦非入、界，故非三科任持摄属。此则已简分段、变易，以示生死阴等摄故。亦可色质简应，心智简报，三科简因。既非此等，何以状名？为物机故，强指法性，名为法身。”此能居之身也。所居之土，正如前释。

## 二、报身

【疏】二者，报身，居实报土。

【钞】《观经疏》云：“报身者，修行所感。

《法华》云：‘久修业所得。’《涅槃》云：‘大般涅槃，修道得故。’如如智照如如境，菩提智慧与法性相应相冥。相应者，如函盖相应；相冥者，如水乳相冥。法身非身非不身，智既应冥，亦非身非不身，强名此智为报身。”《妙宗钞》云：“报即酬报也。修行是因，感于妙报而酬因也。《法华》证智德，经云：‘慧光照无量……久修业所得。’《大般涅槃》证断德也。此二果德，酬答修因，是故名报。感报之时，其相何似？故以一法二喻显之。如名不异。所观差别，不名如境；智外有



境，不名如智。各二如者，境如如智，智如如境。此之境智，故得应冥。智慧名通，故以果觉菩提简之，即是无上菩提之智与法性境相应相冥。先举函盖，喻其相应。恐谓函盖虽际畔相当，终存两相，故重举水乳，以喻相冥，令知始本同是觉性，其体泯然，正同水乳，则显境外无智，智外无境，水乳可见。言非身者，非应佛有分齐身；非不身者，非报佛无分齐身。又非身，则非有；非不身，则非空。中道法身，乃本觉体，始觉冥此，能冥亦忘。为成观故，强名报身。”土义同前。

### 三、应化身

**【疏】**三、应化身，居不二土，随九品机，所见不同。

**【钞】**《观经疏》云：“应身者，应同万物为身也。……智与体冥，能起大用。如水银和真金，能涂诸色相；功德和法身，处处应现往，能为身非身。……然此三身，不可并别，一异即乘法体。即一而三，即三而一，乃会玄文。”《妙宗钞》云：“如谷答响，大小随声；如鉴现形，端丑在质。应万物感，现胜劣身。……智即报身，体即法身，此二冥合，应用无方。真金上色，须水银和，方能涂



物。阙此一缘，金无涂用。报智功德契会法身，随有机处，应无不往。上所说报，但论冥法，即自受用也。今明垂应，以他受用常住之应，对于生身无常之应，示二迹用，是故双明身等。身即生身，有分齐相，故名为身；非身是报，无分齐相，故曰非身。《小般若》云：‘佛说非身，是名大身。’大身者，乃他受用身也。”他身者，一时随机变化而有，义则同于应身，体用少有差别。应身则从法报冥合之体，以起应用。化身则从应身之体，以起化用，乃从用而为用也。更或从化而化，则化化无穷。应身则八相始终，化身则倏起倏灭。

居不二土者，报身为能证之智，法身为所证之理，是则寂光、实报，皆能应之体，他受用土及方便、同居，皆应身所居之土。机缘差别，有乎九品，故视之为异；佛应无差，则寂光、实报横在三品，故云不二。应准《观经疏》，判九品往生人，须者往检。又四土，土土各分九品。随土感见三身有异，随机感见四土不同。

### 次、释简异

【疏】现在说法，拣非过未也。

【钞】下经云：“阿弥陀佛成佛已来，于今十



劫。”则知弥陀现在成佛，而为众生说法，非过去、未来之诸佛也。

## 二、别释<sub>二</sub>

### 初、分科

#### 二、别释<sub>二</sub>

##### 初、依报<sub>二</sub>

##### 初、总明极乐

## 二、释经<sub>二</sub>

### 初、依报<sub>二</sub>

#### 初、总明极乐<sub>二</sub>

##### 初、列经

舍利弗，彼土何故名为极乐？其国众生无有众苦，但受诸乐，故名极乐。

## 二、释义

【疏】“彼土”下，征起；“其国”下，总释。无有众苦者，无三途八难等诸苦也。对娑婆极苦言之，故云极乐。

【钞】娑婆世界具乎六道：人、天、修罗，名三善道，以戒善为因；地狱、饿鬼、畜生，名三恶道，以恶逆为因。道即能通之义，谓一切众生，造作善业能通人天等处，造作恶业能通地狱等处，故



也。又谓之三途者，乃约果为名，即由恶业而通至于火途、刀途、血途也。一、地狱道，谓此处在地之下，并铁围山间，有八寒八热等狱，即造作极重恶业众生堕于此道，故名地狱道。二、饿鬼道，有三种：一、谓罪业极重者，积劫不闻浆水之名；其次者，但伺求人间荡涤脓血粪秽；又其次者，时或一饱，加以刀杖驱逼，填河塞海。即造恶业众生，由慳贪故，生于此道。三、畜生道，谓披毛戴角、鳞甲羽毛、四足多足、有足无足、水陆空行等，即造作恶业众生，由愚痴故，生于此道。

八难者，八处皆障难也。此之八处，虽感报苦乐有异，而皆不得见佛，不闻正法，故总称为难。一、地狱难。义释同前。地狱之中，长夜冥冥，受苦无间，障于见佛闻法，是故名难。二、畜生难。义释同前。畜生道中，受苦无穷，障于见佛闻法，是故名难。三、饿鬼难。义释同前。饿鬼道中，受苦无量，障于见佛闻法，是故名难。四、长寿天难。谓此天以五百劫为寿，即色界第四禅中无想天也。言无想者，以其心识不行，如冰鱼蛰虫。外道修行，多生其处。障于见佛闻法，是故名难。五、北郁单越难。梵语郁单越，华言胜处，谓此处感报



胜东西南三洲也，其人寿一千岁，命无中夭。为著乐故，不受教化，是以圣人不出其中，不得见佛闻法，故名为难。六、盲聋喑哑难。谓此等人，虽生中国，而业障深重，盲聋喑哑，诸根不具，值佛出世，而不能见佛，虽说大法，亦不能闻，故名为难。七、世智辩聪难。谓世间之人，邪智聪利者，惟务耽习外道经书，不信出世正法，故名为难。八、生在佛前佛后难。谓佛出现于世，为大导师，令诸众生离生死苦，得涅槃乐，人有缘者，乃得值遇。其生在佛前佛后者，由业重缘薄，既不见佛，亦不闻法，故名生在佛前佛后难。

等诸苦者，即人间八苦也。一、生苦。有五种：一者，受胎，谓识托母胎之时，在母腹中，窄隘不净；二者，种子，谓识托父母遗体，其识种子随母气息出入，不得自在；三者，增长，谓在母腹中，经十月日，内热煎煮，身形渐成，住在生藏之下、熟藏之上，间夹如狱；四者，出胎，谓初生下，有冷风热风吹身，及衣服等触体，肌肤柔嫩，如被物刺；五者，种类，谓人品有富贵贫贱，相貌有残缺妍丑。是名生苦。二、老苦。有二种：一者，增长，谓从少至壮，从壮至衰，气力羸少，动



止不宁；二者、灭坏，谓盛去衰来，精神耗减，其命日促，渐至朽坏。是名老苦。三、病苦。有二种：一者，身病，谓四大不调，众病交攻，若地大不调，举身沉重；水大不调，举身浮肿；火大不调，举身蒸热；风大不调，举身倔强。二者，心病，谓心怀苦恼，忧切悲哀。是名病苦。四、死苦。有二种：一者，病死，谓因疾病，寿尽而死；二者，外缘，谓或遇恶缘，或遭水火等难而死。是名死苦。五、爱别离苦。谓常所亲爱之人，乖违离散，不得共处，是名爱别离苦。六、怨憎会苦。谓常所怨仇憎恶之人，本求远离，而反集聚，是名怨憎会苦。七、求不得苦。谓世间一切事物，心所爱乐者，求之而不能得，是名求不得苦。八、五阴炽盛苦。五阴者，色、受、想、行、识也。阴即覆盖之义，谓能盖覆真性，不令显发也。盛即盛大之义。谓前生老病死等众苦聚集，故名五阴炽盛苦。

“对娑婆极苦言之，故名极乐”者，盖极乐众生，无有如上娑婆种种极苦之事，故名极乐。若敌显者，极乐众生六根所对尘境无非微妙，色声香味触莫不生人观解。信念三宝，故无三毒之因。不造恶逆之业，故无三途之苦果，无三道之障难也；闻





法入定，不堕无想，故无长寿夭难也；虽受极乐，常受教化，故无北俱卢洲难也；六根清净，明利黠慧，故无盲聋喑哑难也；众生生者，皆正定聚，故无世智辨聪难也；阿弥陀佛今现在说法，经无量劫，观音即补其处，号普光功德山王佛，故无佛前佛后难也。莲苞托质，无生苦也；寒暑不迁，无老苦也；身非分段，无病苦也；寿命无量，无死苦也；无父母妻子，无爱别离苦也；诸上善人聚会，无怨憎会苦也；天花香食自然受用，无求不得苦也；观照阴空，无蕴苦也。

## 二、别示庄严<sub>二</sub>

### 初、分科

#### 二、别示庄严<sub>五</sub>

##### 初、栏网行树

### 二、释经

#### 初、栏网行树<sub>二</sub>

##### 初、列经

又舍利弗，极乐国土七重栏楯，七重罗网，七重行树，皆是四宝周匝围绕，是故彼国名为极乐。

## 二、解义<sub>四</sub>

### 初、释栏楯



【疏】栏，檻也。横曰栏，纵曰楯，庄严宝树，围绕华丛也。

### 次、释罗网

【疏】罗网者，宝网罗覆，光色晃耀，周匝垂布，庄严校饰也。

### 三、释行树

【疏】行树者，《观经》云，一一树高八千由旬，七宝华叶，无不具足。

### 四、释四宝

【疏】四宝者，金、银、琉璃、玻璃也。

【钞】大略言之，极乐宝地之上，一一珍宝，楼阁之外，莫不列以宝树。宝树之外，绕以栏楯。宝树、栏楯之上，又覆以罗网。各以七重为率者，所以表菩提分也。然若树若栏若网皆以四宝者，所以表七觉不离四谛也。娑婆世界王臣之家非无此严，然以树言之，不过藂林；以栏言之，不过木石；以网言之，不过丝麻；以地言之，不过土石；以因言之，不过人力。诸天虽复同之，非若净土之演法音。净土、秽土之不同，自然、造作之各异，岂无其故哉？《解》引《观经》“一一树高八千由旬，七宝华叶，无不具足”，以类明之，则所庄严



不啻四宝，又可知也。

今当具引大本及以《观经》，一一具列，非曰好繁，亦所以助长求生净土者之信乐耳。《观经》云：“观宝树者，一一观之，作七重行树想。一一树高八千由旬。其诸宝树，七宝华叶，无不具足。一一华叶作异宝色，琉璃色中出金色光，玻璃色中出红色光，玛瑙色中出砗磲光，砗磲色中出绿真珠光。珊瑚琥珀，一切众宝，以为映饰。妙真珠网弥覆树上。一一树上有七重网，一一网间有五百亿妙华宫殿，如梵王宫，诸天童子自然在中。一一童子，五百亿释迦毗楞伽摩尼以为瓔珞。其摩尼光照百由旬，犹如和合百亿日月，不可具名。众宝间错，色中上者。此诸宝树，行行相当，叶叶相次。于众叶间，生诸妙华，华上自然有七宝果。一一树叶，纵广正等二十五由旬。其叶千色，有百种画，如天瓔珞。有众妙华，作阎浮檀金色，如旋火轮，宛转叶间，涌生诸果，如帝释瓶。有大光明，化成幢幡、无量宝盖。是宝盖中，映现三千大千世界一切佛事，十方佛国亦于中现。”

又大本云：“复有七种宝树：其纯一宝树者，根茎枝叶华果皆以一宝；二宝为一树者，根茎枝叶



花果间以二宝；三宝为一树者，根茎枝叶花果间以三宝；四宝为一树者，根茎枝叶各以一宝，其花与果同于根茎；五宝为一树者，根茎枝叶花各以一宝，果则同于其根；六宝为一树者，根茎枝叶花果各以一宝；七宝为一树者，亦复如是，惟加其节，益用一宝。如是诸树，种种异行，行行相值，茎茎相望，枝枝相准，叶叶相向，华华相顺，果果相当。如是行列，数百千重，间以宝池，亦复如是。乃至周遍世界，荣色光耀，不可胜视。”

## 二、华池楼观<sub>二</sub>

### 初、分科

#### 二、华池楼观<sub>二</sub>

##### 初、正明

#### 二、释经<sub>二</sub>（释华池楼观<sub>二</sub>）

##### 初、正明<sub>二</sub>

##### 初、列经

又舍利弗，极乐国土有七宝池，八功德水充满其中，池底纯以金沙布地。四边阶道，金、银、琉璃、玻璃合成。上有楼阁，亦以金、银、琉璃、玻璃、砗磲、赤珠、玛瑙而严饰之。池中莲华大如车轮，青色青光，黄色黄光，赤色赤光，白色白光，



微妙香洁。

## 二、释义<sup>六</sup>

### 初、释七宝池

【疏】七宝池者，《观经》云：“一一池水，七宝所成。其宝柔软，从如意珠王生。”

【钞】七宝池，从水得名，故引《观经》池水从七宝成而释。然娑婆世界，水岂无之？乃从天一而生，故体非七宝。宝岂无之？乃从戊己而生，故体非柔软。净土之水，柔而非阴，宝而不刚，净秽所以异也。不特此也，彼经又云：“其摩尼水流注华间，寻树上下。”正以体非天一，故不特可下，而亦可上，粗妙所以分也。又不特此也，彼经又云：“其声微妙，演说苦、空、无常、无我、诸波罗蜜，复有赞叹诸佛相好者。如意珠王涌出金色微妙光明，其光化为百宝色鸟，和鸣哀雅，常赞念佛、念法、念僧。”正以体即唯心，无情说法，苦乐所以别也。

### 次、释八功德水

【疏】八德者，唐译云：一、澄净，二、清冷，三、甘美，四、轻软，五、润泽，六、安和，七、除饥渴，八、长养诸根。



【钞】此与《观经疏》列少异，彼云：“轻、清、冷、软、美、不臭、饮时调适、饮已无患。”

《疏》复以八德而对五入：“清是色入，不臭香入，轻、冷、软是触入，美是味入，调适、无患是法入。”《妙宗钞》云：“《疏》释八德，而对五入，并前说法，即声入也。虽成六入，无非妙境，故令行者速证无生。”又大本云：“八功德水，湛然盈满，清净香洁，味如甘露。……彼诸菩萨声闻，诸上善人，若七宝池中澡雪形体，意欲令水没足，水即没足；欲令至膝，水即至膝；欲令至腰、至腋以至于颈，水亦如是；欲淋灌其身，悉如其意；欲令其水如初，即亦如初。调和冷暖，无不顺适。开神悦体，涤荡情虑。清明澄洁，莹若无形。”

### 三、释金沙布地

【疏】金沙布地者，《观经》云，黄金为渠，渠下皆以杂色金刚而为底沙。

【钞】此经但云金沙布地，《观经》云：“金刚以为底沙。”其文犹略。具足言之，应如大本云：“黄金池者，底白银沙；水晶池者，底琉璃沙；珊瑚池者，底琥珀沙。有二宝为一池者，其底



沙亦以二宝。若黄金、白银池者，底沙则以珊瑚、琥珀；若珊瑚、琥珀池者，底沙则以砗磲、玛瑙。若三宝、四宝以至七宝共为一池，则底沙亦如是。此诸宝池，有方四十里者，有方五十里者，有方六十里者。如是展转渐大，以至于方二万四百八十里，若大海然。是诸池者，皆菩萨声闻诸上善人生长之所，有时浴于其间。若彼佛池，其方倍此，皆七宝相间而成，白珠、明月珠、摩尼珠为之底沙。”

#### 四、释四宝

**【疏】**琉璃，此云不远，去波罗奈城不远有此宝，故以为名。玻璃，此云水玉。

**【钞】**琉璃，梵语具云吠琉璃，此云不远，是故字体古作流离，以是梵语故，后人见是玉类，故改从琉璃。玻璃，亦是梵语，具足应云宰坡致迦，其状似此方水晶，有赤、白、青三色，字体亦应从坡离，人见似玉，故改从玻璃。砗磲，梵语具足应云牟婆洛揭拉婆，此云青白色宝。《尚书大传》曰：“大贝如大车之渠。”渠谓车辘。赤珠，《佛地论》云“赤虫所出”，《智论》云：“真珠出鱼腹中、竹中、蛇脑中。”不必唯生蚌胎也。玛瑙，



梵语摩婆罗伽隶，此翻玛瑙宝，色如马之脑，故名，字体旧作马脑，后人改从玉石。

### 五、释楼阁

【疏】楼阁者，《观经》云：“众宝国土，一一界上，有五百亿宝楼。”大本云：“其讲堂精舍、宫殿楼观，皆七宝庄严，自然化成。复以真珠、明月、摩尼众宝以为交络，覆盖其上。”

【钞】大本又云：“阿弥陀佛讲堂精舍，皆自然七宝相间而成。复有七宝以为楼观栏楯，复有七宝为之缨络，悬饰其侧。复以白珠、明月珠、摩尼珠为之交络，遍覆其上，殊特妙好，清净光辉，不可胜言。其余菩萨声闻所居宫宇，亦复如是。彼诸天及世人所居宫宇楼阁，称其形色高下大小，或以一宝二宝，乃至无量众宝，悉化现而成。

### 六、释四华

【疏】灵芝云：“车轮大小，难为定准。《十住婆沙论》云，轮王千辐轮，周围十五里。”“青色”下，“《观经》云：‘一一池中，有六十亿七宝莲华。’则非止四色。‘一一莲华，团圆正等十二由旬。’非止如车轮也。大本云：‘池中莲华或一由旬，乃至百千由旬。’”是知随机所见，优





劣不同耳。

【钞】宝池莲华者，一以为净土中之庄严，一以为念佛人之托生。以极乐众生无有淫欲，故无男女。无有男女，故无父母。无有父母，故无胎生。尚无胎生，岂有卵生、湿生？宜其皆为化生。第今所谈极乐，乃横出三界，正与娑婆世界平。是以众生生者，以化为主，而三义似兼有之，以其托质莲胎，而花居水上故也。故大本云：“十方无央数世界诸天人民，以至蜎飞蠕动之类，往生阿弥陀佛刹者，皆于七宝池莲花中化生，自然长大。亦无乳养之者，皆食自然之食。其容貌形色端正净好，固非世人可比，亦非天人可比。皆受自然清虚之身、无极之寿。”然约下八品言之可也。若上上品生，乘金刚台，到即见佛，不涉莲生而即悟无生，良有以也。即《解》云“随机所见，优劣不同”，亦由乎此。

## 二、结成<sub>二</sub>

### 初、牒科

次、结成

## 二、释经<sub>二</sub>

### 初、列经



舍利弗，极乐国土成就如是功德庄严。

## 二、释义<sub>二</sub>

### 初、正释经文

【疏】国界严饰，皆是弥陀积劫熏修、菩提行愿之所成就。

【钞】释成如上种种严饰，皆弥陀功德之所庄严。功之言力，德之言用，此皆如来果上解脱大用，以摄受众生者。远讨其因，乃始心所发四十八愿，誓取乐邦，嗣后经无量劫修行填愿，行满而后愿成，愿成而后土净也。

### 次、指所引文

【疏】今经文略，若欲详明，当阅大本及与《观经》。

【钞】引文中言大本，即《无量寿经》二卷，广谈净境；言《观经》，即《十六观经》，广明行相。今经略说，世称小本，即对大本而言也。

## 三、金地天华<sub>二</sub>

### 初、牒科

#### 三、金地天华

### 二、释经<sub>二</sub>

#### 初、列经



又舍利弗，彼佛国土常作天乐，黄金为地。昼夜六时，雨天曼陀罗华。其土众生常以清旦，各以衣祴，盛众妙华，供养他方十万亿佛。即以食时，还到本国，饭食经行。舍利弗，极乐国土成就如是功德庄严。

## 二、释义<sup>六</sup>

### 初、释天乐

【疏】天乐者，《观经》云：“无量诸天，作天伎乐。又有乐器悬处虚空，如天宝幢，不鼓自鸣。”大本云：“亦有自然万种伎乐。又其乐声，无非法音，清畅哀亮，微妙和雅，一切音声所不能及。”

【钞】一切音声所不能及者，大本云：“如世间帝王，有万种音乐，不如转轮圣王诸音乐中一音之美百千万倍。如转轮圣王万种音乐，不如忉利天王诸音乐中一音之美百千万倍。如忉利天王万种音乐，不如第六天王诸音乐中一音之美百千万倍。如第六天王万种音乐，不如阿弥陀佛刹中诸七宝树一音之美百千万倍。复有自然种种妙乐，而其音声，无非妙法，清畅嘹亮，微妙和雅，十方世界音声之中最为第一。”



## 二、释黄金为地

【疏】黄金为地者，《观经》云：“琉璃地上，以黄金绳杂厕间错，兼以七宝，界其分齐。”今言黄金，乃地面庄严耳。

【钞】今经小本从略。若广明者，如大本云：“阿弥陀佛刹中，皆有自然七宝，所谓黄金、白银、水晶、琉璃、珊瑚、琥珀、砗磲，其体性温柔。以是七宝，相间为地，或纯以一宝为地。光色照耀，奇妙清净，超越十方一切世界。其国恢廓旷荡，不可穷尽。地皆平正，无须弥山及金刚铁围一切诸山，亦无大海小海及坑坎井谷，亦无幽暗之所。”

## 三、释曼陀罗华

【疏】曼陀罗华，此云白华，亦云适意。然彼国光明常照，不假日月，则无昼夜。准大本经，以华开鸟鸣为晓，莲合鸟栖为夜。亦无四时、春夏秋冬夏。不寒不热，常和调适。

【钞】白华适意，乃四华中略举其一，具足应如《法华》天雨四华：一、曼陀罗华，此云白华；二、摩诃曼陀罗华，此云大白华；曼殊沙花，此云小赤花；摩诃曼殊沙华，此云大赤花。大本又云，



有天优钵罗华、钵头摩花、拘物头华、芬陀利花，皆天花也。以彼佛国土，主伴依正，皆有光明，故无日月阴阳、寒暑四时。然而以花开鸟鸣为晓，莲合鸟栖为夜，窃恐犹是凡圣同居净土气分，与秽土将忘未忘之间，以众生生者，多带业往生故。若上之三土，则无此相也。

#### 四、释衣裓

【疏】衣裓，即衣襟，真谛云，外国盛花器也。

【钞】《解》存两释，初释为正，以裓本衣襟。况天花雨时，何必寻器？即以衣裓而盛之，就襟拾花而散之，散已放襟而忘之，此净土最适意之事也。

#### 五、释供养

【疏】供养十万亿佛者，大本云，承佛威力，一食之顷，往诣十方无量世界，恭敬供养诸佛。

【钞】此犹略文，若具引者，经云：“阿弥陀佛刹中，诸菩萨承佛威神，一食之顷，遍至十方无量世界，供养诸佛，随心所欲。花香伎乐，衣盖幢幡，无数供养之具，自然化现在前，珍妙殊特，非世所有，辄以奉佛及诸菩萨声闻之众。或欲献华



者，即于空中化成华盖，小者周围四十里，或五十里，或六十里，如是展转渐大，有至于六百万里。各随其小大，停于空中，以成圆像，势皆下向，以成供养。光色照耀，香气普熏，不可胜言。既已用已，随其前后，以次化没。诸菩萨复于空中，共奏天乐，以微妙音，歌叹佛德，听受经法，喜悦无量。既供养已，忽然轻举，还至本刹，犹为未食之前。”

## 六、释食时

【疏】食时者，午前也。大本云：“若欲食时，七宝钵器自然在前，百味饮食自然盈满。见色闻香，自然饱足。身心柔软，无所味著。食已化去，时至复现。”

【钞】大本具云：“其饭食时，有欲银钵者，有欲金钵者，有欲琉璃、水晶钵者，有欲珊瑚、琥珀、砗磲、玛瑙钵者，或用明月珠、摩尼珠、白玉、紫金等钵，皆随其意，化现在前，百味饮食充满其中，酸咸辛淡，各如所欲。多亦不余，少亦不缺。亦不以美故，过量而食，惟以资益气力。食已，自然消散，而无遗滓。或但见色闻香，以为食，自然饱适，无所味著，身心清利。既已用已，



自然化去。再欲食时，复现如前。极彼刹中，清淨安隱，微妙快乐，次于无为泥洹之道。”

#### 四、灵禽说法<sub>二</sub>

##### 初、牒科

##### 四、灵禽说法<sub>二</sub>

##### 初、正明

#### 二、释经（四、灵禽说法）<sub>二</sub>

##### 初、正明<sub>二</sub>

##### 初、列经

复次，舍利弗，彼国常有种种奇妙杂色之鸟，白鹤、孔雀、鸚鵡、舍利、迦陵频伽、共命之鸟。是诸众鸟，昼夜六时，出和雅音。其音演畅五根、五力、七菩提分、八圣道分，如是等法。其土众生闻是音已，皆悉念佛、念法、念僧。

#### 二、释义<sub>六</sub>

##### 初、释奇妙

【疏】淨土珍禽与娑婆羽族不同，故云奇妙。如来顺世而说，译人取类而翻。

【钞】娑婆羽族，虽有珍禽，既非光明所化，的系罪业所生，安得称为奇妙？或者疑曰：既非罪业，何以同名？故释之曰：盖如来顺世而说，故译



人取类而翻，其实不可以此方者比也。

### 次、别释众鸟

【疏】白鹤等三，可解。舍利，此云春莺，或云鹭鹭。迦陵频伽，此云妙音鸟，在鷲中，其音已超众鸟。共命，两首一身，报同识异，《法华》云“命命”是也。

【钞】余如文释。妙音鸟，鷲字正书应从鷲，有作鷲者，非。鷲，音寇。《大论》云“频伽在鷲，声逾众鸟”是也。频伽、共命，此之二鸟，东方所无。

### 三、释和雅

【疏】和雅者，音声悦人；演畅者，说法无滞。

【钞】音声虽悦人，而不惑耳牵心；说法既无滞，则能生慧思修。众生皆不退者，以此。

### 四、释道品<sub>二</sub>

#### 初、正释<sub>四</sub>

#### 初、五根

【疏】五根者，一、信，二、精进，三、念，四、定，五、慧。能生圣道，故名为根。

【钞】三十七品助道之法，譬犹树焉，始以闻





法为种子，以思修为种溉，即四念处、四正勤、四如意足，三者不失其候，因缘成就，则能生五根。根既得力，则能排厚地之五障，布七觉支之枝叶，以生八正道三昧之华果，始婆娑而作清凉大树也。故《法界次第初门》释云：一、信根，谓信于正道及助道法，则能出生一切无漏禅定解脱，是名信根；二、精进根，谓既信四念处正观及诸助道善法，倍策精进，勤求不息，是名精进根；三、念根，谓但念正道及诸助道，一心观想，不令邪妄得入，是名念根；四、定根，谓摄心正道及诸助道，一心寂定，相应不散，是名定根；五、慧根，谓四念之慧为定法所摄，内性自照，不从他知，是名慧根。

### 次、释五力

**【疏】**五力同上根名，能排业障，故名为力。

**【钞】**一、信力，谓信正道及助道法，若信根增长，则能遮诸烦恼，不为偏小诸疑所动，故名信力；二、精进力，谓行此正道及助道法时，若精进根增长，则能破诸懈怠放逸，令一切正助道法成办，是为精进力；三、念力，谓念此正道及助道法时，若念根增长，则能破诸邪想，成就一切出世正



念功德，是为念力；四、定力，谓摄心正道及助道法，若定根增长，则能破诸乱想，发诸事理禅定，是为定力；五、慧力，谓四念处之慧，照了一切诸法，若慧根增长，则能除一切邪妄之执，破一切偏小之慧，故名慧力。

### 三、七菩提分

【疏】菩提，此云觉；分，或云支也。一、念觉，二、择法觉，三、精进觉，四、喜觉，五、轻安觉，六、定觉，七、舍觉。

【钞】一、念觉。念即思念，谓修诸道法之时，善能觉了，常使定慧均平。若心昏沉之时，当念用择法、精进、喜三觉分，观察诸法，令不昏沉。若心浮动之时，当念用除觉分，除身口之过非；用舍觉分，舍于观智；用定觉分，入正禅定。摄其散心，令不浮动。是名念觉分。二、择法觉。择即拣择，谓用智慧观察诸法之时，善能简别真伪，而不谬取虚伪之法，故名择法觉分。三、精进觉。不杂名精，无间名进。谓修诸道法之时，善能觉了，不行无益苦行，而于诸正法中，常能用心专一，无有间歇，故名精进觉分。四、喜觉。喜即欢喜，谓心契悟真法，得欢喜时，善能觉了，此喜不



从颠倒法生，住真法喜，故名喜觉分。五、轻安，一名除觉分，除即断除，谓断除诸见烦恼之时，善能觉了，除去虚伪之法，增长真正善根，故名除觉分。六、定觉。定即禅定，谓发禅定之时，善能觉了诸禅，不生烦恼妄想，是名定觉分。七、舍觉。谓离所见念著之境，善能觉了虚伪不实，永不追忆，故名舍觉分。

#### 四、八圣道分

【疏】八圣道，诸经或云八正道：一、正见，二、正思惟，三、正语，四、正业，五、正命，六、正精进，七、正念，八、正定。

【钞】谓此八法，不依偏邪而行，故名为正；复能通至涅槃，故名为道。一、正见，谓人修无漏道，见四谛分明，破外道有无等种种邪见，是为正见；二、正思惟，谓人见四谛时，正念思惟，观察筹量，令观增长，是谓正思惟；三、正语，谓人以无漏智慧，常摄口业，远离一切虚妄不实之语，是为正语；四、正业，谓人以无漏智慧，修摄其心，住于清净正业，断除一切邪妄之行，是为正业；五、正命，谓出家之人，常离五种邪命利养，常以乞食而活其命，是为正命；六、正精进，谓人勤修



戒定慧之道，一心专精，无有间断，是名正精进；七、正念，谓人思念戒定慧正道及五停心助道之法，堪能进至涅槃，是名正念；八、正定，谓人摄诸散乱，身心寂静，正住真空之理，决定不移，是名正定。

## 二、指阙

【疏】三十七品，阙四念处、四正勤、四如意足三科，故云“等法”。

【钞】经既阙略，《解》虽不补，今当备出其义，以为后学思修之助。四念处者，念即能观之观，处即所观之境也，谓诸众生，于色、受、想、行、识五阴，起四颠倒，于色多起净倒，于受多起乐倒，于想、行多起我倒，于识多起常倒。为令众生修此四观，以除四倒，故名四念处也。一、观身不净。身有内外，己身名内身，他人之身名外身。此内外身，皆揽父母遗体而成，从头至足，一一观之，纯是秽物。众生颠倒，执之为净，而生贪著，故令观身不净也。二、观受是苦。领纳名受，有内受、外受，意根受名内受，五根受名外受。一一根有顺受、违受、不违不顺受。于顺情之境，则生乐受；于违情之境，则生苦受；于不违不顺之境，则



生不苦不乐受。乐受是坏苦，苦受是苦苦，不苦不乐受是行苦。众生颠倒，以苦为乐，故令观受是苦也。三、观心无常。心即第六识也，谓此识心，体性流动，若粗若细，若内若外，念念生灭，皆悉无常也。四、观法无我。法有善法、恶法，人皆约法计我，谓我能行善行恶也。善恶法中，本无有我。若善法是我，恶法应无我；若恶法是我，善法应无我。众生颠倒，妄计有我，故令观法无我也。

四正勤者，一、已生恶令永断，谓五盖等烦恼覆心，离五种善根，故一心勤精进，方便断除，不令更生也；二、未生恶令不生，谓五盖等烦恼恶法今虽未生，后若生时，能遮五种善根，故一心勤精进，方便修习，令永不生也；三、已生善令增长，谓五种善根等善法虽已生，当守护，令增长，故一心勤精进，方便修习，令不退失也；四、未生善令得生，谓五种善根虽未生，为令生，故一心勤精进，方便修习，令得生也。

四如意足者：一、欲如意足。欲者，希向慕乐，庄严彼法，故名为欲。谓凡所修习一切诸法，若无乐欲之心，事必不遂，若能乐欲，所愿皆得，是为欲如意足。二、念如意足。念者，专注彼境，



一心正住，故名为念。谓若非一心，观法断绝，若能一心，所愿皆得，是为念如意足。三、精进如意足。谓唯专观理，使无间杂，故曰精进。凡所修习一切诸法，若无精进，事必不成，若能精进，所愿皆得，是为精进如意足。四、思惟如意足。谓于彼境筹量审度，故名思惟。凡所修习一切诸法，若无思惟，则无所得，悉不成就，若能思惟，所愿皆得，是为思惟如意足。

### 五、释正念

【疏】孤山曰，念佛如医王，念法如良医，念僧如瞻视人。三者既备，烦恼之病可瘥。又观自心寂而常照，则诸法炳然，名念佛；照而常寂，无法可得，名念法；寂照不二，即存而亡，名念僧。此一体三宝也。

【钞】孤山约二义而释三宝：一、别相，二、一体。于别相中，又但出应念所以。不云三宝之相，言医王等者，盖众生生死之病，根于烦恼，欲治其疾，非佛之大医王不能知病而识药、应病而与药，故首之以念佛宝。然而虽见之矣，苟不闻法，以求其治方，合而服之，则病不能愈，故次之以念法宝。虽能依法而思修，苟无菩萨良友为同行、为



外护、为节饮食、示其忌讳，而病亦莫能愈，故又次加之以念僧宝。若欲知其所念，则以具足三身四智者为佛宝，所说十二分教为法宝，四十一位菩萨为僧宝。佛灭度后，又有住持三宝，则范金刻木为佛宝，西来贝叶为法宝，剃发染衣为僧宝。如此二种，若能归之念之，则烦恼之病本可瘥，生死之病果可痊矣。二、一体者，即文云“又观自心寂而常照”云云等是也。盖佛名为觉，觉即照也，故以此心寂而常照、诸法炳然者名佛宝；法名不觉，不觉即寂，故以照而常寂、无法可得者名法宝；僧名和合，寂照不二即和合义，故以寂照不二、即存即亡者名僧宝。

## 六、释生心

【疏】灵芝云：“此界心垢，常思五欲；彼土心净，专念三宝。两土升沉，于斯可见。”

【钞】夫对境生心，虽佛圣贤亦不能无，惟求其正焉而已。娑婆世界，尘境粗强，故对境所生之心，住而非正。惟净土耳中所闻，无非妙声，故闻是音者，皆悉生深念三宝之心，正所谓生心而无住、无住而生心者也。

## 二、释疑<sub>二</sub>



## 初、牒科

### 二、释疑

## 二、释经<sub>二</sub>

### 初、列经

舍利弗，汝勿谓此鸟实是罪报所生。所以者何？彼佛国土无三恶道。舍利弗，其佛国土尚无恶道之名，何况有实。是诸众鸟，皆是阿弥陀佛欲令法音宣流变化所作。

### 二、释义<sub>二</sub>

#### 初、释净土恶道有名无体

【疏】浊世禽畜，罪业所招，净土何缘有此？故云勿谓罪报所生。故大本法藏比丘本愿云：“设我得佛，国中有地狱、饿鬼、畜生者，不取正觉。”

【钞】“浊世禽畜”下，疑问；“故云”下，释疑；“故大本”下，引证。

#### 次、释净土恶道名体俱无

【疏】然彼土清净，尚无恶道之名字，况有罪报所生之实体乎？皆是彼佛变化所作也。故《观经》云：“如意珠王涌出金色微妙光明，其光化为百宝色鸟，和鸣哀雅，赞佛法僧。”灵芝云，当知





众鸟即是如来神力，欲使法音宣畅耳，知非罪报所生也。

【钞】“然彼”下，正明其无；“皆是”下，明今有所以；“故《观经》”下，引证；“灵芝”下，引同。

## 五、风树乐音<sub>二</sub>

### 初、牒科

#### 五、风树乐音

### 二、释经二

#### 初、列经

舍利弗，彼佛国土，微风吹动诸宝行树及宝罗网，出微妙音，譬如百千种乐同时俱作。闻是音者，自然皆生念佛、念法、念僧之心。舍利弗，其佛国土成就如是功德庄严。

### 二、释义<sub>二</sub>

#### 初、引经类明

【疏】大本云：“微风徐动，吹诸宝树，演出无量妙法音声。其声流布，遍诸佛国。闻其音者，得深法忍。”《观经》又云，其摩尼水流注华间，演说苦、空、无常、无我、诸波罗蜜。

#### 次、引文明净



【疏】孤山云：“虽宝楼金池为悦目之玩，而非惑荡之色，而能达唯心无境矣；虽风树鸟声有入耳之娱，而非恣鬻之音，而能念三宝有归矣。”

【钞】世人厌烦扰者，必杜视听于见闻，以堕偏枯之失；乐繁华者，必恣任逸于声色，以萦纷扰之劳。总之，五浊恶世，根尘皆秽，苟无体空之观，又无析色之门，进之退之，孰能免过？何如净土，不乏宝楼金池之玩，兼风树鸟声之娱。见色而不惑荡，闻声而非恣鬻，无分别之劳矣；而又能达境惟心，深念三宝，无偏枯之失矣。净土之妙，从容中道，闻而不求生者，非夫也！

《弥陀略解圆中钞·卷上》终



## 弥陀略解圆中钞·卷下

〔明〕永乐吴郡沙门大佑解

〔明〕天启天台沙门传灯钞

### 二、正报<sub>二</sub>

#### 初、分科

##### 二、正报<sub>二</sub>

##### 初、教主名号<sub>二</sub>

##### 初、征名

##### 二、释经<sub>二</sub>

##### 初、教主名号<sub>二</sub>

##### 初、征名<sub>二</sub>

##### 初、列经

舍利弗，于汝意云何，彼佛何故号阿弥陀？

### 二、解义

【疏】审其解否，次为释通。

### 二、释义<sub>二</sub>

#### 初、分科

##### 二、释义<sub>二</sub>

##### 初、名含二义<sub>二</sub>



## 初、光明无量

### 二、释经<sub>二</sub>

#### 初、名含二义<sub>二</sub>

#### 初、光明无量<sub>二</sub>

#### 初、列经

舍利弗，彼佛光明无量，照十方国，无所障碍，是故号为阿弥陀。

### 二、释义<sub>三</sub>

#### 初、引大本明光明无量

【疏】大本云，阿弥陀佛威德光明最尊第一，诸佛光明所不能及。

【钞】此犹略引，若具引者，“阿弥陀佛光明明丽快甚，绝殊无极，胜于日月之明千万倍，而为诸佛光明之王，故号无量寿佛，亦号无量光佛、无边光佛、无碍光佛、无对光佛、炎王光佛、清净光佛、欢喜光佛、智慧光佛、不断光佛、难思光佛、难称光佛、超日月光佛。其光明所照无央数天下，幽冥之处，皆常大明。诸天人民、禽兽蜎飞蠕动之类，见此光明，莫不喜悦，而生慈心。其淫泆、瞋怒、愚痴者，见此光明，莫不迁善。地狱、饿鬼、畜生，考掠痛苦之处，见此光明，无复苦恼，命终



之后，皆得解脱。不独我今称赞阿弥陀佛光明，十方无央数佛、菩萨、缘觉、声闻之众，悉皆称赞，亦复如是。若有众生闻此光明威神功德，日夜归命，称赞不已，随其志愿，必生其刹，复为诸菩萨声闻所共称赞，当亦如是。我说阿弥陀佛光明威神巍巍殊妙，昼夜一劫，尚未能尽，今为汝等略言之耳。”

### 次、引《观经》明光明之用

【疏】《观经》云，遍照十方念佛众生，摄取不舍。

【钞】彼经具云：“无量寿佛有八万四千相，一一相中，有八万四千随形好，一一好中，复有八万四千光明，一一光明，遍照十方世界念佛众生，摄取不舍。”《疏》云：“若为佛慈悲所护，终得离苦，永得安乐。《释论》云：‘譬如鱼子，母若不念，子则烂坏。’众生亦尔，佛若不念，善根则坏。”

### 三、设问答释或者之疑

【疏】或问：光明无量，我何不见？答：杲日丽天，瞽夫不睹，是盲者咎。众生障重，如处覆盆之下，非日光之不普也。



【钞】“杲日”下，喻佛光本自周遍；“瞽夫”下，喻众生无目不睹。“众生”下，合下二句；“非日光”下，合上一句。盖佛有三身，光明亦然。若法报身之与光，则无处而不周，无时而不在于；应佛身之与光，则随其机之所在，而示光现之。然此三佛身之与光，皆须机感而后得见。如《观经》云：“诸佛如来是法界身，入一切众生心想中。”此言法报二身无所而不遍也。又云：“是故汝等心想佛时，是心即是三十二相、八十种好。是心作佛，是心是佛。诸佛如来正遍知海从心想生。”此则正言三身皆须机感而见。机若熟时，不惟得见于应，亦得见于法身报身也。

## 二、寿命无量<sub>二</sub>

### 初、标科

#### 二、寿命无量

### 二、释经<sub>二</sub>

#### 初、列经

又舍利弗，彼佛寿命，及其人民，无量无边阿僧祇劫，故名阿弥陀。

### 二、释义<sub>二</sub>

#### 初、引大本明寿无量



【疏】阿僧祇，此云无数。大本云，彼佛寿命不可称计，假使十方世界众生皆成声闻、缘觉，竭其智力，于百千劫悉共推算，不能穷尽。

【钞】大本具云，佛告阿逸多言：“‘汝欲知阿弥陀佛寿命无极否？’阿逸多对言：‘诚欲闻知。’佛言：‘明听！悉令十方无央数世界诸天人民，以至蛄飞蠕动之类，皆得为人，又皆作缘觉声闻，共坐禅一心，合其智慧为一智慧，以计数彼佛寿命，几千亿万劫，无有能知者。’”

### 次、引大本明本愿所致

【疏】法藏本愿云：“设我得佛，国中人民寿命无能限量。若不尔者，不取正觉。”

【钞】此大本第十四愿，文具云：“我作佛时，我刹中人寿命皆无央数劫，无有能计知其数者。不得是愿，终不作佛。”

## 二、道成十劫<sub>二</sub>

### 初、标科

#### 二、道成十劫

### 二、释经<sub>二</sub>

#### 初、列经

舍利弗，阿弥陀佛成佛已来，于今十劫。



## 二、释义<sub>三</sub>

### 初、会通前文

【疏】前总示云“今现在说法”，此示已成佛之劫数也。

### 次、会通二经

【疏】大本云：“成佛已来，凡历十劫。”唐译云：“经十大劫。”皆是一期赴机之说。

### 三、会通胜应

【疏】然胜应身弥亘三际，充遍十方，其可以劫数测量其久近耶？

【钞】佛之应身有胜劣两相：劣则示同凡夫，如释迦丈六劣应之身，寿八十年，同于灰断；若如《华严》胜应之身，寿则不可思议，以其即应即报故。故《华严》之佛亦称为报，乃他受用报身也。弥陀劣应，同于人民，以云“彼佛寿命，及其人民，无量无边阿僧祇劫”故。然而虽云无量，既有观音称为补处，岂非劣应亦有量乎？但是即劣而胜，非同浊世。归于泥洹，以弥陀机息应转，观音机兴应起，义当补处故也。

## 二、眷属庄严<sub>二</sub>

### 初、分科





## 二、眷属庄严<sub>三</sub>

初、弟子无量

## 二、释经<sub>三</sub>

初、弟子无量<sub>二</sub>

初、列经

又舍利弗，彼佛有无量无边声闻弟子，皆阿罗汉，非是算数之所能知，诸菩萨众亦复如是。舍利弗，彼佛国土成就如是功德庄严。

## 二、释义<sub>七</sub>

初、释声闻众

【疏】闻四谛声教悟道，故名声闻。

【钞】教门有闻声而悟道者，观音所修，初于闻中入流亡所是也。此圆顿乘，非小乘比。有声闻而悟道者，拣异独觉，观物变易，自悟无生。今则自不能悟，必假闻佛说四谛声教，而后知三界苦谛之果，断见思集谛之因，慕涅槃灭谛之果，修戒定慧道谛出世之因。以是之故，名曰声闻。

次、拣异三果

【疏】皆阿罗汉者，拣非前三果也。

【钞】声闻者，贤圣之通称也，故七贤四果，皆曰声闻。经云皆阿罗汉者，专就果言，故曰拣异



三果。

### 三、明无缘觉

【疏】不言缘觉者，摄在声闻数中。

【钞】声闻、缘觉，修法虽异，同破见思，同出三界，同证偏真，故可摄在声闻教中。

### 四、明无二乘

【疏】天亲《论》云：“二乘种不生。”今言回心向大，故得生。以惯习小故，权证二乘，不久证大也。

【钞】“天亲”下，引论文，牒成难辞也；“今言回心”下，引《观经疏》，释其疑惑也。即天亲菩萨所造《无量寿经论》，有十七成就，至第十六大义门成就中，偈云：“大乘善根界，等无讥嫌名。女人及根缺，二乘种不生。”长行释云：“故净土果报，离二种讥嫌过：一者，体讥。体有三：一、二乘人，二、女人，三、诸根不具足人。无此三种过，故名离讥嫌也。彼土果报，非但无体，三名亦无。”故《观经疏》设问云：“彼《往生论》，二乘不得生，此经中辈小乘得生。”答：“正处小乘不生，要由垂终发大乘种，尔乃得生。经说现生，《论》举本始。”又问：“何故复证小



果？”释曰：“虽复垂终发大心，先多学小，至彼闻苦、空、无常，发其本解，先证小果。得小果已，于小不住，必还入大。”今解文中，取意为答，其义甚明。

### 五、菩萨无量

【疏】而不独声闻无量，菩萨亦无量也。

【钞】须知彼土正为摄诸菩萨，欲先增长善根功德者往生。第无机不摄，故不拒凡夫及与二乘，令其生彼，莫不发广大心，修圆顿行，登菩萨位。正显极乐法门广大圆满也。

### 六、判教傍正

【疏】声闻通两教二乘，菩萨通四教。正意在圆教。

【钞】声闻通两教二乘者，藏教析色观空、通教体色观空之机也。菩萨通四教者，藏教事六度、通教理六度、别教恒沙法门、圆教无作妙行之机也。此皆约此土求生之人，具四教机，生于彼土，各顺本习而为大为小，为偏为圆，睹四教之佛，闻四教之法，或权证小果，或实证大乘，非久之间，皆入圆位。故其正意，的在圆教。如万流归海，同一咸味也。



## 七、结归化主

【疏】然乐邦殊胜，海众无边，皆是弥陀愿力成就也。

【钞】极乐国土，非独依报庄严清净殊胜，即众生生者，大异娑婆。正以此方世界，人虽万殊，判其品类，大约惟三：曰善，曰恶，曰出世间。恶沦四趣，固不暇言，即善升人天，福尽还堕。惟出世间，可以长揖三界，一去不来。第因竖出，登陟良难。盖尘境粗强，诚为险处，须弥失足，堕落何疑。总不如极乐法门，横出三界，平夷坦直，皆可向归。十方国土，求生者多，得生彼国，海众亦广，所谓“夕孕金华，列宿犹惭于海滴；晨游玉沼，世灯强喻于河沙”。十方爰来，四生利往。弥陀愿力，庸可思议？

### 二、生者不退<sub>二</sub>

#### 初、标科

#### 二、生者不退

#### 二、释经<sub>二</sub>

#### 初、列经

又舍利弗，极乐国土，众生生者，皆是阿鞞跋致。



## 二、释义<sub>二</sub>

### 初、释不退

【疏】阿鞞跋致，此云不退转。下文云皆得不退转于阿耨多罗三藐三菩提，则知生彼国者，虽下品凡夫，直至成佛，更无退堕。

【钞】若约教明，不退转位有三，谓位、行、念也。今云不退转者，无论入此三位，即博地凡夫，生彼国者，虽未断惑，亦不退转。如《十疑论》云，彼国五因缘，故不退：一、弥陀愿力摄持，二、佛光常照，三、水鸟树林常演说法，四、纯诸菩萨为友，五、寿命永劫。

### 次、引证大本

【疏】大本云：“其有众生生彼国者，皆悉具足三十二相，诸根明利。乃至成佛，不受恶趣。神通自在，常识宿命。”“于此世界，有六十七亿不退菩萨往生彼国。”

【钞】所引大本文有两段：初是“一生补处分”中节文，次是“菩萨往生分”中节文。须者往阅。

## 三、补处甚多<sub>二</sub>

### 初、标科



### 三、补处甚多

#### 二、释经<sub>二</sub>

##### 初、列经

其中多有一生补处，其数甚多，非是算数所能知之，但可以无量无边阿僧祇说。

#### 二、释义<sub>三</sub>

##### 初、通释其位

【疏】一生补处，即等觉也，亦名最后身，谓次当作佛，惟余一生。

【钞】等觉者，与果佛妙觉将等，犹此方之亚圣也。最后身者，烦恼究竟，生分已尽，惟此一生在，更不受变易后有也，故曰“次当作佛，惟余一生”。

##### 次、的指其人

【疏】若此土，弥勒是也。彼土则观音次补佛处，势至又补观音处。

【钞】此土弥勒，补释迦处，至于成佛，仍号弥勒。若观音次补弥陀之处，则改号普光功德山王如来。势至次补观音之处，则改号善住功德宝王如来。或问曰：“弥勒补处，今居兜率。观音补处，亦居内院否？”对曰：“此方秽土，故凡补处，先



居兜率，将成佛时，要当下生，示为凡夫，修而后得。彼邦净土，但如天王世子，位居储君，以待弥陀应谢，即登佛位，何须现迹示居天宫。”

### 三、引大本证

【疏】大本云，彼国菩萨，皆得究竟一生补处，除其本愿，为众生故，以弘誓铠而自庄严。其数甚多，不可称计，故云阿僧祇也。

【钞】大本具云：“诸往生者，皆具足三十二相，究竟深入妙法要义，诸根明利。其初钝根者，成就二忍，利根者，得不可计无生法忍，皆当一生遂补佛处。所以者何？彼佛刹中，皆住于正定之聚，无诸邪聚及不定之聚。复无三种过失：一者心无虚妄，二者位无退转，三者善无唐捐。所以生于彼者，有进无退，直至成佛。惟有宿愿，速度众生，则以弘誓功德而自庄严，入他方生死界中，作师子吼，说法度脱。尔时，阿弥陀佛以威神力，令彼教化一切众生，皆发信心，乃至成佛。于其中间，不受恶趣，神通自在，常识宿命。虽生五浊恶世，形迹与同，其清净快乐，无异本刹。”

### 二、修证行法<sub>二</sub>

#### 初、分科



## 二、修证行法<sub>四</sub>

### 初、信愿<sub>二</sub>

#### 初、发愿求生

## 二、释经<sub>四</sub>

### 初、信愿<sub>二</sub>

#### 初、发愿求生<sub>二</sub>

#### 初、列经

舍利弗，众生闻者，应当发愿，愿生彼国。

## 二、释义<sub>二</sub>

### 初、释相

【疏】愿能导行，如牛挽车，要须御者，则能有所至。净佛国土，由愿引成。

【钞】愿能导行，法也；如牛挽车，喻也。牛车喻行，御者喻愿。“净佛国土”下，合也。御车达到，即是宝所。净佛国土，即其事也。净土有因，其引因者，莫先乎愿，故愿为行首。

## 次、引证<sub>二</sub>

### 初、引天亲

【疏】天亲《论》云，菩萨所修善根，不为自身，欲拔一切众生苦故，摄取众生，同生彼国。

【钞】引天亲《论》者，明净土之愿，虽曰愿





生彼国，其实不为自求，欲学佛慈悲，拔苦与乐。

《论》云欲拔生苦，即悲以拔苦；摄生彼国，即慈以与乐。是则今愿，应该四弘。

### 次、引四明

【疏】四明云：“但为戒福不精，无往生愿，故在秽土，闻法入真，须惧娑婆不常值佛，尘境粗强，诚为险处，致多退失。故须外加事忏，内勤理观，加愿要制，必于宝刹，速证无生。”

【钞】引《妙宗钞》文，虽专在自利，而意亦利人。文兼行愿，同前“如牛拽车，要在御者”。然其行中，又须正助兼行，故曰“外加事忏，内勤理观，必于宝刹，速证无生”。

## 二、圣贤聚会<sub>二</sub>

### 初、牒科

#### 二、圣贤聚会

### 二、释经<sub>二</sub>

#### 初、列经

所以者何？得与如是诸上善人俱会一处。

### 二、释义<sub>二</sub>

#### 初、释诸上善人<sub>二</sub>

#### 初、泛指三品



【疏】诸上善人者，指前声闻、菩萨、一生补处也。

【钞】诸上善人，大略三品：一、声闻众，二、诸位菩萨，三、等觉菩萨。

### 次、的指胜者

【疏】慈觉云，娑婆国土，观音势至，徒仰嘉名；极乐世界，彼二上人，亲为胜友。如染香人，身有香气。

【钞】“娑婆”下，言此土胜友难逢。此指正、像、末法，可也。若如来在世，西印土人，亦与恒会。“极乐”下，言彼方菩萨易见。不特易见，且亲为胜友。“如染香”下，举经喻之。如染香人，身虽非香，以染香故，而身有香气。喻生净土者，虽未入位，以念佛故，而菩萨与居。

### 二、释俱会一处

【疏】以不退菩提，故同佛所证，谓同法性身、同常寂光土，故云俱会一处。

【钞】一处者，非徒曰与诸上善人俱会事相之一处，盖俱会所证理性之一处也，即能居之法性身，所居之寂光土，方名真一处也。

### 二、修行<sub>二</sub>



## 初、分科

### 二、修行<sub>二</sub>

初、反显余善不生

### 二、释经<sub>二</sub>

初、反显余善不生<sub>二</sub>

初、列经

舍利弗，不可以少善根福德因缘得生彼国。

### 二、释义<sub>四</sub>

初、释少善根

【疏】灵芝云：“欲显持名功胜，先斥余福为少善根。施、戒、禅、诵，一切福业，若无正信，回向愿求，皆为少善，非往生因。”

【钞】《解》中有简有收：简之，则若无信愿回向，皆为少善根福德因缘，非往生之正因；收之，则若有信愿回向，皆为多善根福德因缘，是往生之助行。

次、释多善根

【疏】若依此经，执持名号，发愿往生，方名多善根也。

【钞】此经往生正因，的在一心持名，发愿回向。如是善根，其功也多，其根也深，决得往生，



永为佛种。

### 三、明正与助

【疏】善根明正行，谓执持名号，一心不乱。福德约助行。

【钞】佛之大道，非正无以为行门，非助无以为资粮，更加发愿要制，方能速证无生。

### 四、引证助行

【疏】《观经》云：“欲生彼国者，当修三福：一者，孝养父母，奉事师长，慈心不杀，修十善业；二者，受持三归，具足众戒，不犯威仪；三者，发菩提心，深信因果，读诵大乘，劝进行者。如此三事，名为净业。”皆往生之助行也。

【钞】《观经疏》云：“第一，孝养父母，奉事师长，敬上接下，慈心行也。修十善业，是其止行：身除三邪，口离四过，意断三恶也。”《妙宗钞》云：“此经正被顿修之机。虽修佛行，父母师长岂不孝事？轮王十善岂不止行？但能修之心一一称性，何妨所修慈孝之善共于凡夫？”《观经疏》云：“第二，三归者，佛法僧。在家戒，亦即是十戒。具足众戒者，道俗备受微细；不犯威仪者，三千悉皆不缺也。”《妙宗钞》云：“圆顿行者，



岂违小乘出家之式？三归、众戒、威仪等事，但受持之心合于一体，依于毕竟，而所行之法共于二乘。”《观经疏》云：“第三，发菩提心是愿。起意趋向，名为发心。菩提是道，佛果圆通，说为菩提。读诵大乘，明修解也。行能运通，说之为乘。余二不及，是言大也。”《妙宗钞》云：“依无作境，起无缘誓，名发菩提心。实相不二而二，立因果殊；二而不二，始终理一。信此因果，方名为深。读诵大乘，修三智解，运圆乘行。以此解行，教其行者，名为劝进。此三种业，得前前者不得后后，得后后者必得前前。故今行人，能修前二，前二不能修于大乘，故云‘余二不及，是言大乘’”。皆往生之助行也。

## 二、正示持名方法<sub>二</sub>

### 初、牒科

#### 二、正示持名方法

### 二、释经<sub>二</sub>

#### 初、列经

舍利弗，若有善男子善女人，闻说阿弥陀佛，执持名号，若一日，若二日，若三日，若四日，若五日，若六日，若七日，一心不乱。



## 二、释义<sub>五</sub>

### 初、释执持之义

【疏】孤山曰，执谓执受，持谓任持。信力故，执受在心；念力故，任持不忘。

【钞】执持者，执而后持，亦名受持，故《解》曰执谓执受。然则闻而不信，不足以为执受。又曰持谓任持，如人有力，堪任持物。是则信而不念，不足以为任持。故曰“信力故，执受在心；念力故，任持不忘”。

### 次、释若字之义

【疏】若者，不定之辞，利根一日一念，钝根或至七七日。行成，纵未破惑，定为往生之因。

【钞】经文既云若矣，又增数至于七日，是则往生之因，要在持名阶于一心不乱。而人根利钝，日数限乎七等。若利根者，一日成乎一念，钝根至于七日。而《解》中又增云七七者，此或约极钝根者为言，或约行门逾增胜者而说。然则持名一心不乱者，因也；得一念者，约行成而为言也。“纵未破惑，定为往生之因”者，此言一念之力有伏惑之功也。盖言若能伏惑，临终正念自然现前，往生净土必矣。



### 三、释一心不乱<sub>二</sub>

#### 初、总标

【疏】一心不乱，有事有理。

### 二、分释<sub>二</sub>

#### 初、事一心

【疏】事一心者，行者系缘忆念阿弥陀佛相好光明，无分散意，念念无间，名事一心。

【钞】系缘忆念者，观也；阿弥陀佛等，境也。“无分散意，念念无间”者，念力勇猛，能排杂念，使内心不起、外境无侵也。下文虽明理中一心，要须先假持事中一心以为其本，理中不过用解力而融之通之，使无滞事相，以为殊胜之因。苟微乎此，曷能成就一念伏惑之功耶？

#### 次、释理一心<sub>二</sub>

#### 初、明一心三观

【疏】理一心者，了达能念之心、所念之佛皆无自性；虽本来空寂，而感应道交，如镜像水月，任运显益。当处皆空，全体即假，二边叵得，中道不存，三谛圆融，绝思绝议，名理一心。

【钞】“了达”下，明即空义。言能念所念皆无自性者，此约四性而体达无生也，应云亦无他



性、共性、无因性，文之略也。此中宜以能念之心本空，为无自性；所念弥陀本空，为无他性；感应道交，如镜像水月，为无共性；任运显益，为无无因性。此乃摄后归前，以明无有四性也。次“虽本来空寂”下，明即假也。上二句约法明假，下二句约喻明假，乃以形之与水喻感，镜之与月喻应。镜月本无心，而自然现乎影像；形水亦无意，而法尔感乎镜月。功至往生，任运显益也。当处皆空者，有即空也；全体即假者，空即有也。有即空，则有即非有；空即有，则空即非空。非空非有，则中道昭然；即空即有，则中道亦亡。故曰“二边叵得，中道不存”。如是则所观之境三谛圆融，能观之心绝思绝议。

事理二门，已如《解》中略示，若欲更明其旨，则又有横竖二种不同。横论三观，则能念属乎三观，所念属乎三谛。如正称名时，了能称心非内非外、无形无状，即空观；虽非内外形状，而此能念之心历历分明，即假观；而此能念非离假而有空，亦非离空而有假，双遮双照，即中观。所称佛名，及以音声，如谷中响，如水中月，了不可得，即真谛；虽不可得，而佛号、音声宛然在口，显然





在耳，即俗谛；而此所念亦非离真而有俗，亦非离俗而有真，俱存俱忘，即中谛。此横论三观三谛也。若竖论者，只以一心不乱、万缘俱寂者为空观，以所念六字圣号朗朗分明者为假观。能念虽空，而念者宛然；所念虽假，而谷响不实。如是则即空不空，而空即假，即假非假，而假即空，双遮双照，境观双忘，所谓“境为妙假观为空，境观双忘即是中。忘照何尝有先后，一心融绝了无踪”。若然者，求生净土之人，但以一心不乱而执持名号，只执持名号而一心不乱，无边妙义，咸在其中。不思議观，非离当体，可谓全性起修、全修在性也。

又须了知经中之意。一心不乱，欲使因果名目相应也；执持名号，欲使生佛感应道交也。因果名目相应者，极乐称为净土，惟其心净，而后佛土净。但心净土净，其义甚通，圆伏五住、圆破三惑，皆名心净。而此心净感佛土净，则圆该四土。今是同居净土，只须一日至于七日，执持名号，一心不乱，以为心净往生之因。二、生佛感应道交者，弥陀妙应，既是果人，复有宿誓，令我持名，是故必须执持名号，以为心净往生之因。故一心不



乱与执持名号，二义相须，阙一不可。故此经宗，须以四句料简：一、是一心非持名。即寻常修禅，与夫一心修诸众行，又无回向发愿，悉非往生正因。二、是持名非一心。即散心持名，虽是佛乘缘种，亦非往生正因。三、非一心非持名。即悠悠凡夫，作诸善事，亦非往生之因。四、是一心是持名。方是此经所说往生正因。

若约此经，说在方等，收四教机，以判一心，则有四种行人不同：一、藏教人。心佛实有，惟约事相，制心不乱，以此为因，加之信愿，临终果熟，即得往生。今之凡夫，未通至理，惟关闭六情，不出不入，而一心持名，或用心推究，种种剖析，皆藏教人一心持名也。二、通教人。善能了达若心若佛，如幻如化，佛本是无，心亦何有，声如谷响，佛如镜像。如此体解，当处无生。此通教人一心持名也。三、别教人。先能达空，亦能达假，以我空心，而造假佛。非惟佛有，不妨心有，然以空心，而念假佛。空既不空，假亦不假，非假非空，见于中道。此别教人一心持名也。四、圆教人。能达净土唯心、弥陀本性，即真俗中，观中空假。有念无念，无非法性；无佛有佛，皆是真如。



终日有念，终日无念。以无念念，念有相佛。无生而生，生而无生。此圆教人一心持名也。此约方等时，义释如是。

若约《法华》开权显实者，应会前教，悉归圆顿。以藏教人，关闭六情，制心不乱，为我圆教事中一心；通教如幻，为我圆教即空一心；别教出俗，为我圆教即假一心；圆本相即，不须和会。以《法华》妙，具二妙故：前圆教一心，为《法华》相待论妙；今统会归，为《法华》绝待论妙。是故圆家行人，已闻妙法，深悟圆理，以起圆宗。如此力用，圆融无碍，了事乃即理之事，理乃即事之理。是以一心持名时，事一心可也，理一心可也，事理相即一心可也，念念无非法界，心心皆即真常。如是念佛，功德最大，能伏五住烦恼，能破一心三惑，能净四种净土，能见三身弥陀，是为不思議念，是为无功用念。永明所谓“有禅有净土，犹如戴角虎，今世为人师，来生作佛祖”，此偈正为圆顿人一心持名者说也。

### 次、明性具宗旨

【疏】须了达法界唯心，心外无境，弥陀相好，元是自心，十万亿刹，不踰当念，以性具诸法



故，不从他得。

【钞】法界有三义：一性具，即三千世界也；一性体，即清净本然、一真如法界也；一曰性量，即一真法界竖穷横遍之界量也。三种法界之性，皆惟众生根尘相对，一念分别识心，是故离心无境，离境无心。以是之故，弥陀相好，乃我本性之弥陀；十万亿刹，乃吾唯心之净土。故曰元是自心、不踰当念，是故结云以性具故、不从他得。

#### 四、释本经称名

【疏】又复当知，弥陀已证究竟第一义谛，一称嘉号，万德齐彰，罪销尘劫，福等虚空，何况一日至七日耶？良由法藏本愿：“设我得佛，十方众生，至心信乐，欲生我国，乃至十念。若不生者，不取正觉。”既承彼佛因中愿力、果上光明，执持名号，功德无量，临终见佛，决定无疑。

【钞】前释事中一念，乃约忆念彼佛相好光明而说，似滥《观经》观佛为念。用心虽同，拣境则异。今则的指执持名号而为所缘之境，故曰“一称嘉号，万德齐彰”。文中乃释或者之伏疑。疑者云：“佛有万德，应观三身，云何但称名号，即得往生？”故殷勤示之曰“又复当知”等云云。文



约两义，以释其疑：一者名实相称，二者法藏本愿。一、名实相称者，四明云：“圆极之果，所有名字，一一不虚，究竟成就，盖其所召，皆真极故。……故《大经》云，世谛但有名无实义，第一义谛有名有实义。佛是究竟第一义谛故。”又今弥陀既已证乎究竟第一义谛，故一称嘉号，万德齐彰。弥陀万德慧日，既以俱体齐彰，众生黑暗罪瑕，自然当念消乎尘劫。罪性本空、虚而不实者既销，则称名功德、福等虚空者自生。一称佛名，功德尚然，况一日至七日，一心不乱，执持名号，则无罪而不灭，无福而不生，临命终时往生净土，断断乎不唐捐矣！

“良由”下，第二示法藏本愿云云，盖诸佛本愿，毫无虚假，以弥陀因中发四十八愿已，即便经历旷劫修行，以填愿海。愿海既满，无量法财一时发现，是故今取极乐世界，摄受有情。而娑婆众生已信是事，仍发往生之愿，以投愿海，复修称名之行，以增行山。万流归海，同一咸味；须弥摄物，共一帝青。自然而然，原非勉强。是故解文末后，合二义以结断疑根云：“既承彼佛因中愿力、果上光明，执持名号，功德无量，临终见佛，决定



无疑。”

### 五、订此经讹脱<sub>三</sub>

#### 初、出古本

【疏】灵芝疏载，襄阳石本于“一心不乱”下，有云“专持名号。以称名故，诸罪销灭，即是多善根福德因缘”。

#### 次、订讹脱

【疏】彼石经本，六朝人书。窃疑今本，相传讹脱。

【钞】《解》中既云今传讹脱，凡读习者，应依古本而增正之。

#### 三、况显持名

【疏】况我弥陀，以名接物，耳闻口诵，无边圣德，揽入识心，永为佛种，顿除亿劫重罪，获证无上菩提。信知非少善根，实谓多功德也。

【钞】凡诸佛应身接物，有乎四益：一、以形益，现身是也；二、以光益，放光是也；三、以声益，说法是也；四、以通益，现神足是也。惟阿弥陀，四益之外，更加之以名接物，以其有本时所发誓愿故也。余之四接，其摄机也狭；惟以名接物，其摄机也广。既弥陀以名而接物，故众生得以耳闻



而口诵，岂惟一称嘉号而万德齐彰，且又无边圣德揽入识心，永为佛种，除罪证道，不可思议。其善根功德，岂小小哉？

窃原净土法门，其所开示一也，惟所修之方，厥门虽多，要其所归，不出二种，一曰正修，二曰助行。于正修中，其法有二：一、观想，二、持名。专心作观，则文载《观经》；专心持名，则文载此经。若观想与持名两者并行，则文载《般舟三昧经》。今欲明其义，则有五种不同：一、名实不同。名即佛界假名，实则佛界五阴与夫国土。观五阴实法，则《观经》所示佛菩萨、三辈往生等九观；观依报国土，则《观经》所示日、水、地、树等六观。若《般舟经》所示，但观佛身正报实法而已。今经所示，但持假名，故曰“闻说阿弥陀佛，执持名号”。是则依此经修，但以称佛名号，六字音声而为所缘之境，无以观佛相好，以滥经宗。所谓“一称嘉号，万德齐彰”，举假名而全收实法，故知此经所示，乃提纲挈领之法门也。二、缓急不同。如《观经》所示，十六妙观，始修日观，必待成就，然后改观，观水观冰等，缓缓而进，办在一生。此经所示持名方法，极其长期，在于七日，其次或六或五，乃至一日，执持名号，一心不乱，并



《观经》下辈往生，《大弥陀经》临终十念即得往生。故知此经所示，乃以急胜缓之法门也。三、难易不同。《观经》修观，以凡夫之人，心想羸劣，故先示日观，西向以摄其心。待心静细，然后观水观冰，乃至像观成就，然后观佛真身。此必久修成熟之机乃可行之。今经所示，初心凡夫，但是有口能称，有心能念，皆可修之。故知此经所示，乃至简至易之法门也。四、纯间不同。十六观门，初心修者，跏趺入定，然后可观；出定历缘，非其境界。若执持名号，不间闲忙，不拘动静，行住坐卧，皆可修之。故知此经所示，乃至捷至径之法门也。五、摄机不同。若依《观经》所修，惟被上根，故所修之机狭而不广。称名之法，不择贤愚，不拣男女，若贫若富，若贵若贱，皆可修之。故知此经所示，乃摄机极广之法门也。是则此经所明境观，只须惟约执持名号为所观境，若事若理，悉以此而解说修行，不必更约观佛相好而杂附之。

### 三、感果<sub>二</sub>

#### 初、分科

#### 三、感果<sub>二</sub>

#### 初、感圣迎接





## 二、释经<sub>二</sub>

### 初、感圣迎接<sub>二</sub>

#### 初、列经

其人临命终时，阿弥陀佛与诸圣众现在其前。

### 二、释义<sub>二</sub>

#### 初、随品所感

【疏】灵芝云，圣众现前，亦有多种，或真佛、化佛、观音、势至，随其品位，委在《观经》。

【钞】真佛者，弥陀之应身也。此有二种：一、胜应，二、劣应。化身，则从应身又变化其身，而来接引。准例，观音、势至亦有真之与化。随其此方念佛功行、破惑伏惑，以感何身而接引之。

### 次、破斥谬解<sub>二</sub>

#### 初、序谬

【疏】或谓临终见佛，以为魔者；或云自心业现，实无他佛来者。

【钞】世间禅门浅悟，教苑谬承，多作此说。

### 二、斥过

【疏】斯盖不知生佛一体、感应道交，自障障



他，为过非浅。

【钞】凡是见佛，须论感应。若平居参禅，或修空观，既宗扫荡，佛亦不立，苟有所见，悉为魔境；或功用显著，心佛自现，亦须观空，弗生著相。今既念佛，求生极乐，临终见佛，此因妙感，复由生佛本是一体，感应道交，法尔如是。若不明此，妄论邪谈，不惟自障，兼亦障人，于此法门，大成罪过。

### 三、引证

【疏】法藏本愿云：“众生发愿，欲生我国，临命终时，假令不与大众围绕现其人前者，不取正觉。”

【钞】弥陀夙昔既有弘愿，众生又能依愿求生，此正生佛天性相关，感应道交，不可思议。

## 二、正念往生<sub>二</sub>

### 初、牒科

#### 二、正念往生

### 二、释经<sub>二</sub>

#### 初、列经

是人终时，心不颠倒，即得往生阿弥陀佛极乐国土。



## 二、释义<sub>二</sub>

### 初、明佛力摄持

【疏】乘弥陀愿力摄持，不为平昔妄想攀缘倾动其心，正念现前，故云心不颠倒。

【钞】娑婆众生虽能念佛，浩浩见思实未伏断，而能垂终心不颠倒者，原非自力而能主持，乃全仗弥陀乘大愿船而来拔济。虽非正念，而能正念，故得心不颠倒，即得往生。

### 次、明自他兼济

【疏】因前念佛，罪灭障除，净业内熏，慈光外摄，离苦得乐，一刹那间，故云即得往生等。

【钞】经云，至心念佛一声，能灭八十亿劫生死重罪。夫生死，未来所受之报障也；重罪，往昔所造之业障也；业从心造，过去世时之烦恼障也。八十亿劫，言过去所起烦恼、所造恶业极长之时分也。如是长时三障，一称佛名而能顿灭者，此由行人念佛智慧之日，合佛慈悲智慧之日，二慧日光，重重相照，故无烦恼之暗而不烛，无罪业之幽而不照，亦无生死之缚而不解。离苦得乐，即得往生。岂虚谬哉？是则虽由慈光外摄，而又全凭念力至心。



寄语行者，寻常称名，七日之期而功始一日，一日之期而功始一时，一时之期而功始一念。果能一念至心而灭除众罪，则一时二时之功当何如哉？一日七日之功又何如哉？成山之功，始于初篔。求生净土者，尚勉之哉！故普智大师引《涅槃经》云，譬如少火，能然一切草木，如少金刚，能坏须弥山。所以《观经》下品中说，火车相现，尚得往生。皆由惭愧之心，信力坚固，方能灭恶。若观世人，为善心轻，为恶心重，诚恐善未敌恶，何以得生净土？请以现事验之：对佛像，则不如接大宾之恭谨；学经法，则不如求财利之勤劬。毁他，则气粗语滑；赞彼，则气缓语涩。或以恶之，则覆善扬恶；好之，则掩短美长。凡此用心，方沉恶趣，欲以少善消多恶而求生者，难矣哉！

#### 四、结劝<sub>二</sub>

##### 初、牒科

##### 四、结劝

##### 二、释经<sub>二</sub>

##### 初、列经

舍利弗，我见是利，故说此言。若有众生，闻是说者，应当发愿，生彼国土。



## 二、释义

【疏】净业功勋，愿为最要，是故如来再三劝勉。

【钞】净业之宗，虽具三要，愿为船舵，又居其先，信、行有所要制，直捷往生无疑。

## 三、诸佛称赞<sub>二</sub>

### 初、牒科

#### 三、诸佛称赞<sub>三</sub>

##### 初、释迦称赞

#### 二、释经<sub>三</sub>

##### 初、释迦称赞<sub>二</sub>

##### 初、列经

舍利弗，如我今者赞叹阿弥陀佛不可思议功德之利。

## 二、释义<sub>三</sub>

### 初、释称赞所指

【疏】牒前称赞依正庄严、愿行功德，利益无量。以例六方诸佛，悉亦如是称赞，勉令生信。

【钞】前所称赞依正庄严，指所诠之体也；愿之与行，指所诠之宗也；功之与德，指所诠之力用也。如是利益无量无边，尚不可以心思，况可以言



议。金口叮咛，勉令生信。读是经者，可不修之？

### 次、明秦译之简

【疏】唐译具有十方，此惟六方，略去四维耳。

【钞】历代译经，惟什师顺此方之机，而十一略之，无论其他。即此经十方佛赞，而略去其四，人皆传诵，似有不期然而使之然者，亦可谓得契理契机之妙也。

### 三、指科判之失

【疏】孤山疏，此后即属流通。今谓诸佛称赞是本经题，一经要旨，合归正说。

【钞】孤山判属流通者，意谓六方佛赞，是使流通故也。不知此赞是本经题目，岂有经义属于正宗，而经题又属流通耶？

## 二、诸佛同赞<sub>二</sub>

### 初、牒科

#### 二、诸佛同赞<sub>六</sub>

##### 初、东方<sub>二</sub>

##### 初、现相表彰

#### 二、释经<sub>六</sub>

##### 初、东方<sub>二</sub>



## 初、现相表彰<sub>二</sub>

### 初、列经

东方亦有阿閼鞞佛、须弥相佛、大须弥佛、须弥光佛、妙音佛，如是等恒河沙数诸佛，各于其国出广长舌相，遍覆三千大千世界。

## 二、释义<sub>四</sub>

### 初、释佛名<sub>五</sub>

#### 初、释阿閼鞞佛

【疏】阿閼鞞佛，此云不动，法身常住，无迁变故。

【钞】论佛三身，悉无迁变，以报身契法，证一性故；应身从体起用，全用在体故。今但云法身者，以让此身非修成故也。

#### 次、释须弥相佛

【疏】须弥，此云妙高，佛相如之；妙则三德圆融，高则迥出因位。

【钞】三德圆融，简异偏证；迥出因位，简异分真。乃圆顿妙觉果佛。若曰佛相如之，乃所现胜应，被高山王机。说《华严》等经之佛，亦可名为报身。

## 三、释大须弥佛



【疏】大须弥者，佛德高大，如须弥卢，超过众山。

【钞】高则位跻究竟，广则德备法界。超过因位，称大须弥。

#### 四、释须弥光佛

【疏】须弥光者，光如须弥，映蔽众山。

【钞】报智光明，竖高横遍，因位偏乘，悉皆映蔽。

#### 五、释妙音佛

【疏】妙音者，音声美妙，说法称机。

【钞】音声虽美，不能说法，固非妙也；虽能说法，若不称机，亦非妙也。

#### 次、释恒河沙

【疏】恒河，亦云菟伽河，在天竺无热池侧，广四十里，其沙至细，与水同流，言其多也。

【钞】无热池，即梵语阿耨达也，有四口，从东南角白象口所出之水流入恒河，沙细如面。佛常于此河之侧说法，凡指数多，必以此河之沙为喻，令易晓故。

#### 三、释广长舌相

【疏】出广长舌，表无虚妄。无量劫来，口离





#### 四过，故感此相。

【钞】凡人之舌，随其报相，各有广长。若此方贵人，舌舐至鼻，然能可长可短，则以之为贵。苟长而不能缩，短而不能伸，此必生前好演是非，为短长之说，故感今生如此之报，以验世人不妄语者，必得其所。惟佛世尊，多劫实语，故舌相广长，超异常人。然有常相、现相不同。若常相者，缩之虽常在口，伸之则能覆面，上至发际，此曾令外道生信，所示如此也。若夫现相，又有大小不同，略举二经：《法华》言高而不言广，故曰上至梵世；此经言广而不言高，故曰遍覆三千大千世界。要知二经，大小相齐，但文互略，故各举一边，悉是表无虚妄，现此以敦闻者之信耳。又义《法华》明竖出三界，故但言高；此经明横出三界，故但言广。若即竖而横，即横而竖，文虽互略，义必相齐。

#### 四、释三千大千

【疏】三千大千世界，《俱舍颂》云：“四大洲日月，须弥卢欲天，梵世各一千，名一小千界。此小千千倍，说名为中千。此千倍大千，皆同一成坏。”谓万亿四天下，总为一佛土也。



【钞】前文已释，须者往寻。

## 二、发言劝信<sub>二</sub>

### 初、牒科

#### 二、发言劝信

### 二、释经<sub>二</sub>

#### 初、列经

说诚实言：汝等众生，当信是称赞不可思议功德一切诸佛所护念经。

## 二、释义<sub>二</sub>

### 初、释令生深信

【疏】决定不虚，故言诚实。十方世界恒沙诸佛，异口同音说此法门，令生深信。

【钞】十方诸佛说诚实言者，谓净土法门，非但我释迦如来于此经中，以决定不虚之言而为大众宣说，即十方诸佛亦异口同音，说如是决定可信诚实之法也。此段经义，昔慈恩法师，谓“观此经势，盖他方诸佛告本国听众，释迦转引彼佛意言，证彼西方，令此会众生信敬也”。而灵芝法师所说又自不同，谓“正当释迦说此经时，十方诸佛同时劝赞，令信是经”。余谓准前。既云“亦有”，要当以慈恩为正也。



## 次、释是本经题

【疏】“称赞”下十六字，是本经题：上八字，言极乐依正庄严，行愿因果；下八字，言六方称赞。下文释云，闻是经受持者，及闻诸佛名者，皆为诸佛护念，不退菩提。

【钞】准慈恩师意，则下八字，总是释迦与诸佛皆说净土法门，而此唯心净土、本性弥陀之旨，皆为诸佛之所护念。越溪澄师云，此经有四不可思议：一者依报，虽是同居，而体是寂光；二者正报，虽是应身，即法即报；三者修因；四者感果。七日持名，即感圣果。因果不二，皆是不可思议功德。

## 二、南方<sub>二</sub>

### 初、牒科

#### 二、南方<sub>二</sub>

##### 初、现相表彰

## 二、释经<sub>二</sub>

### 初、现相表彰<sub>二</sub>

#### 初、列经

舍利弗，南方世界有日月灯佛、名闻光佛、大焰肩佛、须弥灯佛、无量精进佛，如是等恒河沙数



诸佛，各于其国出广长舌相，遍覆三千大千世界。

## 二、释义<sub>五</sub>

初、释日月灯佛。

【疏】日月灯光，表佛三智。

【钞】三智之中，一切种智最为尊胜，取喻如日，无幽不烛，而寰宇居尊；道种智，出假利物，导利群萌，取喻如月，长养万物，各得华茂；一切智，破见思惑，于空得证，取喻如灯，能除室暗，使获智明。

次、释名闻光佛

【疏】名闻光者，名闻十方，如光遍照。

【钞】三德智光，遍照十方，有名称之实，故有名称之闻。

三、释大焰肩佛

【疏】大焰肩者，肩表二智，焰喻照理。

【钞】左肩表实智，右肩表权智。二智之焰，能照权实之理，喻如焰肩。

四、释须弥灯佛

【疏】须弥灯者，须弥高出众山，灯表化他之用。

【钞】高出众山，表自证之体备乎四德，高出



因位。化他之用，即用即体，利无不妙。

## 五、释无量精进佛

【疏】无量精进者，方便度生，未尝休息，众生无量，悲智亦然。

【钞】众生无量，言数多也；未尝休息，言时长也。如来之悲智方便，度尽众生，不杂不退，故名无量精进。

## 二、发言劝信<sub>二</sub>

### 初、牒科

#### 二、发言劝信

### 二、列经

说诚实言：汝等众生，当信是称赞不可思议功德一切诸佛所护念经。

## 三、西方<sub>二</sub>

### 初、牒科

#### 三、西方<sub>二</sub>

#### 初、现相表彰

### 二、释经<sub>二</sub>

#### 初、现相表彰<sub>二</sub>

#### 初、列经

舍利弗，西方世界有无量寿佛、无量相佛、无



量幢佛、大光佛、大明佛、宝相佛、净光佛，如是等恒河沙数诸佛，各于其国出广长舌相，遍覆三千大千世界。

## 二、释义<sub>七</sub>

### 初、释无量寿佛

【疏】无量寿佛者，灵芝云，同名甚多，决非法藏所成之弥陀也；慈恩云，设若弥陀自赞，于理何妨？谓称赞此法门，令生深信，非自伐其善也。

【钞】灵芝谓决非极乐弥陀者，以其十方诸佛，各于本国称赞，说此《弥陀》一经，令众生闻者，生信受持，发往生愿。若弥陀自赞者，岂令极乐众生又求生别有极乐净土乎？况自伐其善者，只可诫乎下凡。若如来者，自称我是如来、应供等，勉令闻者咸来听法，成乎三慧，岂自伐之言乎？

### 次、释无量相佛

【疏】无量相者，相好无量也。

【钞】相好无量者，如卢舍那，具足十华藏海微尘相好，阿弥陀佛具足八万四千相好光明，龙女之赞释迦“微妙净法身，具相三十二，以八十种好，用庄严法身”，皆可名为相好无量也。

## 三、释无量幢佛



**【疏】**无量幢者，功德无量，超胜如幢也。

**【钞】**幢有二义：一、高出，有超胜义；二、八方，有摧邪义。今取高出，故释云超胜。

#### 四、释大光佛

**【疏】**大光者，广大光明，映蔽一切也。

**【钞】**智慧光明，极其广大，映蔽凡小，及以因人。

#### 五、释大明佛

**【疏】**大明者，佛智大明，无惑不破也。

**【钞】**佛证三智，皆有大明，能破三惑，及以二死，既能自破，亦能破他。

#### 六、释宝相佛

**【疏】**宝相者，相好殊特，如宝可贵也。

**【钞】**世间之宝，莫贵于善。如来之宝，莫贵相好，可尊可重，故喻于宝。

#### 七、释净光佛

**【疏】**净光者，净表法身，光表报、应也。

**【钞】**分字而释，故名以义表。若合释者，光表三智，净表三身，证极清静，超诸因位，《金光明经》云“如来游于无量甚深法性，超诸菩萨所行清静”是也。



## 二、发言劝信<sub>二</sub>

### 初、牒科

#### 二、发言劝信

### 二、列经

说诚实言：汝等众生，当信是称赞不可思议功德一切诸佛所护念经。

## 四、北方<sub>二</sub>

### 初、牒科

#### 四、北方<sub>二</sub>

##### 初、现相表彰

### 二、释经<sub>二</sub>

#### 初、现相表彰<sub>二</sub>

##### 初、列经

舍利弗，北方世界有焰肩佛、最胜音佛、难沮佛、日生佛、网明佛，如是等恒河沙数诸佛，各于其国出广长舌相，遍覆三千大千世界。

## 二、释义<sub>五</sub>

### 初、释焰肩佛

【疏】焰肩者，双照真俗，如肩发焰。

【钞】两肩表权实二智，今两肩发焰，表二智焰光照真俗二理也。





## 次、释最胜音佛

【疏】最胜音者，梵音深妙，超胜一切。

【钞】佛凡说法，以八音四辨而宣畅之，所诠之理最为深妙，一切因人所不能比，故言最胜。

## 三、释难沮佛

【疏】难沮者，法身坚固，不可沮坏。

【钞】佛具三身，举一即三，法身既其坚固，报、应亦必同之。要之，皆不可沮坏也。

## 四、释日生佛

【疏】日生者，如日初升，无幽不烛。

【钞】佛日行空，皆能烛幽，惟初生日，烛幽义显，故偏言之。

## 五、释网明佛

【疏】网明者，智明如网，遍覆十界。

【钞】佛之智慧光明，犹如因陀罗网，既互照庄严之不尽，亦遍覆十方之无余，可表慈悲，荫祐十界。

## 二、发言劝信<sub>二</sub>

### 初、牒科

#### 二、发言劝信

### 二、列经



说诚实言：汝等众生，当信是称赞不可思议功德一切诸佛所护念经。

## 五、下方<sub>二</sub>

### 初、牒科

#### 五、下方<sub>二</sub>

#### 初、现相表彰

### 二、释经<sub>二</sub>

#### 初、现相表彰<sub>二</sub>

#### 初、列经

舍利弗，下方世界有师子佛、名闻佛、名光佛、达磨佛、法幢佛、持法佛，如是等恒河沙数诸佛，各于其国出广长舌相，遍覆三千大千世界。

### 二、释义<sub>六</sub>

#### 初、释师子佛

【疏】师子，如师子王，摧伏群兽。

【钞】师子为百兽中王，身力威猛，吼音雄震，力能伏兽，声能裂脑，喻佛从意轮现身通，口轮说大法，众生莫不皈依，邪魔悉皆摧伏。

#### 次、释名闻佛

【疏】名闻者，名称普闻无量世界。

【钞】佛有无量德，应有无量名，皆有称名之



实，一一不虚。一一诸名，闻于无量世界，莫不使闻者仰名餐德而获利益。

### 三、释名光佛

【疏】名光者，名如日光，遍照一切。

【钞】即智光而为名光，智随名遍，而光依智照。

### 四、释达磨佛

【疏】达磨翻法，所证法身，轨持万化。

【钞】阳春到处，万物遂生；法身遍处，万物咸轨。随缘不失规矩，真如不变难思。

### 五、释法幢佛

【疏】法幢，法性如幢，高出群有。

【钞】法性高出者，乃出缠之法性也，诸佛众生，共而不共者以此。

### 六、释持法佛

【疏】持法，以中道实智，持二边法。

【钞】空有不能持中实者，下不能御上也；中实而能持二边者，胜能统劣也，既不失中道，亦不失二边。

## 二、发言劝信<sub>二</sub>

### 初、牒科



## 二、发言劝信

### 二、列经

说诚实言：汝等众生，当信是称赞不可思议功德一切诸佛所护念经。

### 六、上方<sub>二</sub>

#### 初、牒科

### 六、上方<sub>二</sub>

#### 初、现相表彰

### 二、释经<sub>二</sub>

#### 初、现相表彰<sub>二</sub>

#### 初、列经

舍利弗，上方世界有梵音佛、宿王佛、香上佛、香光佛、大焰肩佛、杂色宝华严身佛、娑罗树王佛、宝华德佛、见一切义佛、如须弥山佛，如是等恒河沙数诸佛，各于其国出广长舌相，遍覆三千大千世界。

### 二、释义<sub>+</sub>

#### 初、释梵音佛

【疏】梵音者，梵即净也，法音净妙，闻者适悦也。

【钞】佛以己证清净妙法，八音四辨，悦怀而



说，契理契机，无不适悦。

### 次、释宿王佛

【疏】宿王，如月照夜，星宿中王。

【钞】三乘圣众，犹如星宿。佛清净月，如宿中王，以清净法，荫诸烦热。

### 三、释香上佛

【疏】香上，众德如香，超诸因位。

【钞】佛有五分身香，能总一切万德，人所不能及，故以香上称之。

### 四、释香光佛

【疏】香光，五分法香，如光破暗。

【钞】佛名香光庄严者，以有五分法身之香，遍照法界，破诸众生不净之暗故也。

### 五、释大焰肩佛

【疏】大焰肩，大智发光，双照二谛。

【钞】诸法实相，不出真俗，故能照智。只惟权实，故以两肩发焰，以表彰智境难思。

### 六、释宝华严身佛

【疏】宝华严身者，万行因华如宝，庄严法性之身。

【钞】佛身以诸相为众宝庄严者，正表果德以



万行因华而庄严之也。既以是而严身，复以是而为号，欲令众生睹相，莫不志愿思齐。

### 七、释娑罗树王佛

【疏】娑罗，此云坚固，喻法身无变易故。

【钞】西天以娑罗为树中王，震旦国惟峨眉、王屋、天台有之。树有五德：一、娑娑荫覆，二、密幄鳞砌，三、冬夏不凋，四、树身坚固，五、华色香美。以是之故，称树中王。可喻如来大慈普被，万德具足，常住寂灭，究竟坚固，相好庄严。《解》中取坚固之义以喻法身，为其能统众德故也。

### 八、释宝华德佛

【疏】四德如宝，如花开敷。

【钞】佛之所宝，莫贵四德，芬芳炜烨，如花开敷。

### 九、释见一切义佛

【疏】见一切义，洞达诸法甚深义故。

【钞】诸法，十界也；义趣者，三谛也。惟佛与佛乃能究尽，故称见一切义佛。

### 十、释如须弥山佛

【疏】如须弥山者，如妙高山，众圣中尊。



【钞】须弥山，四宝所成，故称为妙；表出众山，故称为高。喻佛究竟常乐我净，一切因人莫能过之。

## 二、发言劝信<sub>二</sub>

### 初、牒科

#### 二、发言劝信

### 二、列经

说诚实言：汝等众生，当信是称赞不可思议功德一切诸佛所护念经。

## 三、征释经题<sub>二</sub>

### 初、分科

#### 三、征释经题<sub>二</sub>

##### 初、征

### 二、释经<sub>二</sub>

#### 初、征<sub>二</sub>

##### 初、列经

舍利弗，于汝意云何？何故名为一切诸佛所护念经？

## 二、释义

【疏】佛自征起，下文释之。

## 二、释<sub>二</sub>



## 初、牒科

### 二、释

## 二、释经<sub>二</sub>

### 初、列经

舍利弗，若有善男子善女人，闻是经受持者，及闻诸佛名者，是诸善男子善女人，皆为一一切诸佛之所护念，皆得不退转于阿耨多罗三藐三菩提。

### 二、释义<sub>四</sub>

#### 初、约三经释

【疏】闻是经者，教经也；受持者，行经也；不退菩提，菩提是本有性德，理经也。三经即是三德秘藏，圆该一切，舒之则弥纶法界，卷之则摄在一经。故使受持之人，恒沙如来护念，不退菩提也。

【钞】“闻是”下，释成三经；“三经”下，会归三德：理经即法身德，行经即般若德，教经即解脱德。圆该一切者，明三德无所而不具也。舒之则弥纶法界者，一即一切也；卷之则摄在一经者，一切即一也。能如是了，则《弥陀》一经充满法界可也，十方法界皆具此经可也。又须了达教行理经，举一即三，余二易知。今但明行经。如执持名





号，一心不乱，行经，般若德也；所持名号，万德全彰，理经，法身德也；念念灭除生死重罪，教经，解脱德也。受持之人，如来护念。其所护念，不在兹乎？

### 次、约附文释

【疏】灵芝云：“闻是经受持者，牒前依正庄严、修证因果之文；及闻诸佛名者，牒前六方称赞之文也。护谓覆护，不使魔烧；念谓忆念，不令退失。”唐译云，闻是经已，深生信解，必为十方十殑伽沙诸佛世尊之所摄受。

【钞】在文可知。

### 三、约果号释

【疏】阿耨多罗，此云无上；三藐，此云正等；三菩提，此云正觉。佛之果号。

### 四、约功用释

【疏】灵芝云：“博地凡夫，业惑缠缚，流转五道百千万劫。忽闻净土，志愿求生，一日称名，即超彼国，诸佛护念，直趣菩提。可谓万劫难逢，千生一遇。”

【钞】万劫难逢，千生一遇，亦有泛的不同。如虽闻大法，获种善根，未必即能顿超生死，以其



轮回难出、大道难成故也。今所说法，信受奉行，一日之功，超三僧祇。诸佛护念，的在是乎！

### 三、流通分<sub>二</sub>

#### 初、牒科

##### 三、流通分<sub>二</sub>

##### 初、佛劝信受<sub>二</sub>

##### 初、劝信

#### 二、释经<sub>二</sub>

##### 初、佛劝信受<sub>二</sub>

##### 初、劝信<sub>二</sub>

##### 初、列经

是故舍利弗，汝等皆当信受我语及诸佛所说。

#### 二、释义

【疏】叮咛告诫，勉令生信我及十方诸佛所说。

#### 二、显益<sub>二</sub>

#### 初、分科

##### 二、显益<sub>二</sub>

##### 初、由因克果<sub>二</sub>

##### 初、正示<sub>二</sub>

##### 初、修因



## 二、释经<sub>二</sub>

### 初、由因克果<sub>二</sub>

#### 初、正示<sub>二</sub>

#### 初、修因<sub>二</sub>

#### 初、列经

舍利弗，若有人已发愿、今发愿、当发愿，欲生阿弥陀佛国者。

## 二、释义

【疏】已即过去，今即现在，当即未来。发愿是因，得生是果。有愿必生，万无一失。

## 二、感果<sub>二</sub>

### 初、牒科

#### 二、感果

## 二、释经<sub>二</sub>

### 初、列经

是诸人等，皆得不退转于阿耨多罗三藐三菩提，于彼国土，若已生、若今生、若当生。

## 二、解义

【疏】“是诸”下，唐译云，一切定于无上菩提得不退转。“于彼”下，唐译云，一切定生无量寿佛极乐世界清净佛土，是故皆应深心信解，发愿



往生，勿行放逸。

【钞】是诸人等，指前三时发愿之人。皆得不退菩提者，非是他人，只是于彼国土已发愿者，则若已生；今发愿者，则若今生；当发愿者，则若当生。然愿非虚设，发必导行，行非浪施，修必因信。三者圆满，必得往生。若得往生，决不退转。

## 二、结劝<sub>二</sub>

### 初、牒科

#### 二、结劝

### 二、释经<sub>二</sub>

#### 初、列经

是故舍利弗，诸善男子善女人，若有信者，应当发愿，生彼国土。

## 二、释义<sub>二</sub>

### 初、明拣机

【疏】孤山曰，若有信者，应当发愿，则拣出无信之人。

【钞】采佛法宝，须假信手。苟无手人，徒入宝山。

### 次、明他力

【疏】夫求生净土者，是假他力。弥陀愿摄，



释迦劝赞，诸佛护念，三者备矣。苟有信心，往生极易。如渡大海，既得巨航，仍有良导，加以顺风，必能速到彼岸矣。若其不肯登舟、迟留险道者，谁之过欤？

【钞】假他力者，乃取多分为言。以念佛三昧，于功用，但称名；于期限，方七日。苟不多假他力，云何即得往生？他力有三：一、弥陀愿摄。喻如巨航。二、释迦劝赞。喻如良导。三、诸佛护念。喻如顺风。惟其如此，是以速到。慈航已备而不肯登舟，甘心于罗刹鬼国，嗜片时之五欲，知必堕落而不之恤，亦愚也哉！

## 二、举难况易<sub>二</sub>

### 初、牒科

#### 二、举难况易<sub>二</sub>

##### 初、我赞诸佛

#### 二、释经<sub>二</sub>

##### 初、我赞诸佛<sub>二</sub>

##### 初、列经

舍利弗，如我今者称赞诸佛不可思议功德。

## 二、释义<sub>三</sub>

### 初、明二译不同而同



【疏】此明诸佛互赞。唐译但云称扬赞叹无量寿佛，今言称赞诸佛者，以佛佛体同故。

### 次、引经证不同而同

【疏】《华严》云：“一切诸佛身，唯是一法身。一心一智慧，力无畏亦然。”

### 三、结二译不同而同

【疏】是故称赞弥陀，即是赞诸佛也。

【钞】《华严》云，一切诸佛各有自受用身及以化境，则彼此各各不同也；唯是一法身等，则同也。此即三德三身等，种种三法，莫不皆同，岂非称赞阿弥陀即是称赞诸佛乎？

## 二、诸佛赞我<sub>二</sub>

### 初、牒科

#### 二、诸佛赞我<sub>二</sub>

##### 初、述彼赞词

### 二、释经<sub>二</sub>

#### 初、述彼赞词<sub>二</sub>

##### 初、列经

彼诸佛等亦称赞我不可思议功德，而作是言：释迦牟尼佛能为甚难希有之事，能于娑婆国土五浊恶世，劫浊、见浊、烦恼浊、众生浊、命浊中得阿



耨多罗三藐三菩提，为诸众生说是一切世间难信之法。

## 二、释义<sub>四</sub>

### 初、泛明诸佛同赞

【疏】彼诸佛等亦称赞我，则弥陀亦同诸佛称赞释迦也。

【钞】彼此虽各相赞，而其所赞，正自不同：如释迦之赞弥陀，则以能大慈与乐，取土摄受；弥陀之赞释迦，则以能大悲拔苦，现土折伏。虽有互用，实亦互益，故拔苦正欲与乐，与乐正欲拔苦。慈悲兼济，与拔并施。若严父之与慈母，道并行而不相悖也。

### 次、述彼诸佛赞词<sub>三</sub>

#### 初、明因德立称

【疏】释迦，此云能仁；牟尼，此云寂默。能仁则大慈应物，寂默则大智冥理。

【钞】大智冥理，自证之体也；大慈应物，化他之用也。今正言应用。如来应于五浊恶世，是以号为能仁。

#### 次、明称名之德

【疏】能为甚难希有之事者，下文自释：一、



于五浊得菩提，二、为众生说难信之法。

【钞】释迦之所以称能仁者，盖有二能焉：一、于难得菩提之土，而得此菩提，是故号为寂默。盖能于非寂非默之境，而得寂默菩提。此一能也。二、于刚强浊恶不解之土，而说此妙法，是故号为能仁。盖能于鲜信鲜解之人，而说难信之法，是故号为能仁，此二能也。

### 三、释所化之国<sub>二</sub>

#### 初、释娑婆

【疏】梵语娑婆，此云堪忍，以众生堪能忍受三毒诸烦恼故。

【钞】三毒者，贪、瞋、痴也，总该五利使、五钝使、见惑八十八使、思惑八十一品也。皆称烦恼者，烦如烦热，恼即恼乱，不得须臾清凉自在，亦可谓之极苦矣。然而恬然忍受，不特不以之为苦，犹且以之为乐，此其所以称堪忍也。

#### 次、释五浊<sub>二</sub>

##### 初、总释

【疏】五浊者，《楞严》云：“譬如清水，投之沙土，土失留碍，水亡清洁，汨然浑浊。”由此五浊，理水亡清。





【钞】清水，喻真空之理；沙土，喻见思，并所召果色。一理一惑，相织妄成，由是水失清淨，土失留碍，故曰“由此五浊，理水亡清”。名之为浊，但此经五浊与《楞严》粗细不同，事理咸异。若会而归之，又不同而同也。

### 次、别释<sub>五</sub>

#### 初、劫浊

【疏】劫者，梵语劫波，此云时分。从减劫人寿二万岁时，即入劫浊。四浊增剧，聚在此时。瞋恚增剧，刀兵起；贪欲增剧，饥馑起；愚痴增剧，疾疫起。三灾起故，烦恼倍隆，诸见转炽，众浊交凑，如水奔昏。

【钞】劫名时分，以世界为体。世界有成住坏空，为四大时分，每一时分有二十翻增减之久。今是住劫减劫之末。减劫之初，人寿有八万岁，过一百年减一岁，减至二万岁，即入劫浊，浊未增盛。自尔已后，众生三毒日增月盛，至释迦时，人寿百岁，故曰“四浊增剧，聚在此时”。刀兵等者，小三灾也。生当此时，灾起不常，职由人心三毒所感，然犹未至太剧。减至人寿十岁之时，此小三灾方名极隆，世界众生将无噍类，谓之“子德



减父德，子年减父年”。然后人心厌苦，渐能迁善，由是又过百年增寿一岁。寿逾增而善逾进，增至八万岁而后止，谓之“子德增父德，子年倍父年”。如是凡经二十番，然后入于坏劫，则火、水、风大三灾次第发现。复经如是二十番时，方入空劫。空二十番时，世界复成。亦二十番时，方入住劫。当释迦时，正住劫第九番减劫之时，故曰能于五浊恶世等。

### 次、释见浊

【疏】见者，身见、边见、戒取、见取、邪见五利使，乃至六十二见等也。

【钞】身见者，谓于五阴中妄计有身，强立主宰，恒起我见，执我、我所，是名身见。边见者，谓计我身或断或常，执断非常，执常非断，但执一边，是名边见。戒取者，谓于非戒之中谬以为戒，强执胜妙，希取进行，是名戒取。见取者，谓于非真妙法中谬计涅槃，心生取著，妄计所得为胜，是名见取。邪见者，谓邪心取理，颠倒妄见，不信因果，断诸善根，作阐提行，是名邪见。出《涅槃经》。六十二见者，谓外道之人，于色、受、想、行、识五阴法中，每一阴起四种见，谓计色大我



小、我在色中，我大色小、色在我中，离色是我，即色是我；色阴既尔，余四亦然，成二十见；约过去、现在、未来三世论之，成六十见；加断、常二见为根本，共六十二。出《涅槃经》。五利使者，利即快利之义，谓此五种妄惑，动念即生，造次恒有；使即驱使之义，谓诸众生，为此五种妄惑驱逐心神，流转三界，无有出期，故名使也。

### 三、释烦恼浊

**【疏】**烦恼者，贪、瞋、痴、慢、疑五钝使，乃至百八烦恼等是也。

**【钞】**贪，即引取无厌也，谓诸众生贪著世间色欲、财宝，恣纵心情，而无厌足。瞋即忿怒，谓诸众生于违情境上起诸瞋恚，恼乱自他。痴即迷惑不了，谓诸众生以迷心缘境，于一切法不能明了。慢即自恃轻他，谓诸众生自恃种姓富贵、有德有才，轻慢于他。疑即犹豫不决，谓诸众生迷心乖理，不能通达法相。五钝使者，钝即迟钝，谓此五种妄惑，既非动念即生，亦非造次恒有，故言钝也。百八烦恼者，昏烦之法，恼乱心神，故名烦恼，谓眼、耳、鼻、舌、身、意六根，对色、声、香、味、触、法六尘，各有好、恶、平等三种不



同，则成十八烦恼；又于其中起苦受、乐受、不苦不乐受，复有十八，共三十六种；更约过去、现在、未来三世，各有三十六种，总成百八烦恼也。

#### 四、释众生浊

【疏】众生者，揽五阴见慢果报，立此假名。

【钞】众者，多也。揽五阴实法，立众生假名。而言见慢果报者，约由因感果为义，见、慢，即过去利、钝二使之因；果报，即现在五阴之果。

#### 五、释命浊

【疏】命者，刹那生灭，摧年促寿。

【钞】释迦现世，人寿八十，虽名曰短，较年犹长。复以年而较月，以月而较日，渐渐相较，至于刹那。一念有九十刹那，刹那有九百生灭。所谓“岂惟年变……兼又日迁”，以至喻云：“如火成灰，念念销殒，殒亡不息。”“决知此身，终从变灭。”盖世人之寿，为八相所迁，所谓小四相迁大四相，故曰“刹那生灭，摧年促寿”。

#### 三、结皆由悲愿

【疏】《悲华经》云：“吾以大悲本愿力故，处此浊恶不净国土。”

【钞】浊恶国土，众生悲苦，正与释迦悲愿相



应，所谓“下合六道众生同一悲仰”；求生净土，众生仰乐，正与弥陀慈愿相应，所谓“上合十方诸佛同一慈力”。然而释迦之悲，非不兼慈，弥陀之慈，非不兼悲，今对二土净秽，故偏言一边耳。

#### 四、结难信之法

【疏】夫念佛三昧，不拣贤愚，不择贵贱，不论久近，不分善恶，唯取决定信心。临终恶相，十念往生。此乃具缚凡愚、屠沽下类，刹那超越成佛之法，可谓一切世间甚难信也。

【钞】夫佛法大海，一味平等，固于贤愚贵贱无所分别。若言临终恶相，十念往生，惟净土一门方有是事，一切世间实为难信，可谓大乘中之大乘、了义中之了义也。

### 二、显示不虚<sub>二</sub>

#### 初、牒科

#### 二、显示不虚

#### 二、释经<sub>二</sub>

#### 初、列经

舍利弗，当知我于五浊恶世行此难事，得阿耨多罗三藐三菩提，为一切世间说此难信之法，是为甚难。



## 二、释义<sub>二</sub>

### 初、明释迦具足二难

【疏】孤山曰：“五浊界中，行难行之行，而得菩提，其事已难。复说此难信之法。二事兼行，是甚难也。诸佛赞我，岂虚言哉？”

【钞】诸佛同赞释迦者，谓具二难故：一者，于难成道之国而能成道；二、于难生信之人而说此法。对显诸佛，则成二易矣。

### 次、显二土修行难易

【疏】慈云云，五浊得道为难，净土修行则易。

【钞】慈云大师云，娑婆得道有十难：一、不常值佛，二、不闻说法，三、恶友牵缠，四、群魔恼乱，五、轮回不息，六、难逃恶趣，七、尘缘障道，八、寿命短促，九、修行退失，十、尘劫难成。净土修行有十易：一、常得见佛，二、常闻法音，三、圣贤集会，四、远离魔事，五、不受轮回，六、永离恶趣，七、胜缘助道，八、寿命无量，九、入正定聚，十、一生行满。难易之状，明言如此，可不舍难而取易乎？

## 二、众喜奉行<sub>二</sub>



## 初、牒科

### 二、众喜奉行

## 二、释经<sub>二</sub>

### 初、列经

佛说此经已，舍利弗及诸比丘，一切世间，天、人、阿修罗等，闻佛所说，欢喜信受，作礼而去。

## 二、释义<sub>五</sub>

### 初、约机收简

【疏】一切世间，总收四众十界；别举三善道者，多受化之机故也。天，谓梵、释、欲、色等天。阿修罗，此云非天，富贵同天，而多谄诳，无天行故。等者，等于八部鬼神，同闻众也。

【钞】《解》中明经所叙闻法之机，有收有简。一切世间，则总收四众十界。四众固是常闻法者，十界则兼收四趣，谓所收机若是之广也。天、人、修罗，则简去余趣，惟举三善道也，谓所受化之机若此之多也。此且就一往约余经者为言。若极乐法门，如大本中说，临终地狱相现，以至蝇飞蠕动，皆以愿力摄之，令生彼国，则所摄之机，诚宜四众十界，无所而不收也。



### 次、明益所以

【疏】孤山曰，闻所未闻，故欢喜信受；重法尊师，故作礼而去。

### 三、获益浅深

【疏】言欢喜者，义该深浅，或得欢喜益，或证理入欢喜地。

【钞】得欢喜益者，约世界悉檀判也；入欢喜地者，约第一义悉檀判也。

### 四、引证深益

【疏】故大本结益，无量众生发菩提心，那由他人得法眼净。

【钞】发菩提心，位在大乘，得入理益；得法眼净，位在小乘，得入理益。经又云信受奉行，则又获为人悉檀生善之益。惟阙对治悉檀破恶之益，既有三益，应亦该之。

### 五、流通永永

【疏】宣布十方，垂于万世，尽未来际，利乐无穷。

【钞】流通之法，大要两种：一、自行，二、化他。自行又有两种：一、如说修行，即七日持名，一心不乱；二、读诵经文，随文解义。昔梁朝





有道珍法师，尝于庐山念佛作水观，忽梦江水弥漫，众人乘船，言往西方。珍言：“道珍一生修西方业，可附我而去。”船上人云：“法师虽讲经甚大，未诵《弥陀经》并《往生咒》，未浴僧，净业未圆，不得往也。”珍于是感泣。梦觉后，乃废讲业，专诵此经及《往生咒》，并营僧浴。至垂终夜，异光明耀峰顶，如列数千炬。神人持珍台而至，请师往生。故知流通愿生，不可以不读诵也。

二、化他者，即纯以此经为人演说，劝他念佛，愿生极乐，或书写解释，莫非其行。以此化他功德，回向净土，发愿往生。昔四明智学谕，常以擘窠图印施，劝人念佛。有计公，桃源铁工也，年将七十，两目丧明，初受一图，念满三十六万声。念至四图，两目了然。如是三载，念满十七图。一日念佛，忽然气绝，半日复苏曰：“我见佛菩萨，令分六图与智学谕，是劝导之首；分一图与李二公，此是表图之人。”嘱其子，往谢学谕。言讫沐浴，西向坐逝。以此而观，劝人念佛，亦往生之行。况智学谕既能劝人，岂不能自念？自利兼人，功德倍隆，往生净土，品位必高。

《弥陀略解圆中钞·卷下》终



## 附刻

### 拔一切业障根本往生净土神咒

捺摩阿弥多婆夜<sub>一</sub> 哆他伽哆夜<sub>二</sub> 哆地夜他<sub>三</sub> 阿  
弥利都<sub>四</sub> 婆毗<sub>五</sub> 阿弥利哆<sub>六</sub> 悉耽婆毗<sub>七</sub> 阿弥利哆<sub>八</sub> 毗  
迦兰帝<sub>九</sub> 阿弥利哆<sub>十</sub> 毗迦兰哆<sub>十一</sub> 伽弥膩<sub>十二</sub> 伽伽那  
<sub>十三</sub> 积多迦隶<sub>十四</sub> 莎婆诃<sub>十五</sub>

佑师云，咒是梵语，此方之人，持诵不经师授，讹谬实多。此咒载养字函，书者节句差误，后人沿袭，遂失其正。《龙舒净土文》《乐邦文类》等不原所以，执之为是，而反以正为误，闻义不从，谬之甚矣。请以《楞严咒》等比对可知。今依正本刊印，普劝诵持，使密语流行，不失其正也。

余谓，佑师既准《楞严咒》节正句逗，则第四句应同第六句四字为句，移第五句“都”字归上，为“阿弥利都”，第五句但“婆毗”二字为句。佑师所撰《净土指归》中亦载此咒，谓“哆”字虽音“多曷切”，不可作入声重呼，当与“带”字同音。此亦深有所以。盖“哆”字若依篇韵，应读作“侈”，今“多曷切”读作“带”者，乃梵音弹舌之声。盖为东华无弹舌声字，故译人凡遇弹舌声，



即以此方字加之以“口”，但遇有口字，悉须弹舌。今“哆”字加“口”而读作“带”，便成弹舌之声故也。

### 刻《圆中钞》跋

《佛说阿弥陀佛》一经，其犹富贵人家家常之饭谱、堂室之物帐、衣服之款记、苑囿之花疏，不过直纪其事，以付当家儿，使其守之弗失，用之不穷，又何必赘以注脚、疣以钞释？第虑少年子弟，厌膏粱而莫辨菽麦，侈锦绣而罔识桑麻。是以长者之侧，臣佐吏民，注记卷疏者，得握笔而进矣。

吴门蘧庵法师之《略解》，余首登讲席时，以之发轫。经三十余年，恍焉若新。然《解》虽称“略”，于中多涉教门关键，乃为初学钞出圆中。已证惟心净土、本性弥陀者，必以是为刍狗。若夫方向径于清泰者，不无少裨云。四明延庆法子圆复募刻流通，余嘉其有自益公人之志，故复为之跋。

皇明天启五年冬 传天台无尽灯僧书



## 《佛说阿弥陀经略解圆中钞》简体本校勘说明

我国大陆地区自一九五六年开始推行简体字以来，历经六十余年的教育、学习，人们已经形成了阅读定势，即只愿读横排的简体字，遇到竖排的繁体字，就会本能地拒绝。《阿弥陀经略解圆中钞》著于明代，被称为是《阿弥陀经》的三大注疏之一，所以弘扬净土法门者，就有必要将这部古籍的格式进行现代化处理，以契今人的阅读之机，让此圆融中道之钞更广泛地利益众生。

此次《佛说阿弥陀经略解圆中钞》简体本校勘，以台湾省台南市湛然寺2006年依线装本影印的《弥陀略解圆中钞》为底本。影印本为繁体字竖排，每页十列，每列十九个字，今改为简体字横排，并加注现代标点。兹将校勘过程中的一些处理方法说明如下：

### 一、文字校勘

（一）繁体字。依据国务院2013年发布的《通用规范汉字表》后的附表《规范字与繁体字、异体字对照表》，将影印本中的繁体字转为对应的简体字。如原文“摩訶拘絺羅”，在《通用规范汉字表》中，“絺”被类推为规范字。在《规范字与繁



体字、异体字对照表》中，“絺”是“絺”的繁体字。故此次校勘，将“絺”转为“絺”。

（二）异体字。依据《规范字与繁体字、异体字对照表》，同时查阅了商务印书馆2016年出版的《现代汉语词典》（第7版）和网络汉典（[www.zdic.net](http://www.zdic.net)），将影印本中的异体字转为对应的规范字。如原文“以至蝻飛蠕動”，此处的“蠕”是“蠕”的异体字，故将“蠕”转为“蠕”。

（三）旧字形。将影印本中的“眞”“青”“黃”“脫”等旧字形，改为“真”“青”“黄”“脱”等现在通用的字形。

（四）古今字。为尊重影印本原文，古今字不予修改。如原文“作师子吼，说法度脱”“如师子王，摧伏群兽”，其中的“师”，同今天的“狮”。又如“华”与“花”，在表示“植物的花朵”时，影印本中既用“华”，也用“花”。如原文“复有七种宝树：其纯一宝树者，根茎枝叶华果皆以一宝；二宝为一树者，根茎枝叶花果间以二宝；三宝为一树者，根茎枝叶花果间以三宝；四宝为一树者，根茎枝叶各以一宝，其花与果同于根



茎；五宝为一树者，根茎枝叶花各以一宝，果则同于其根；六宝为一树者，根茎枝叶花果各以一宝”，又如“大本又云，有天优钵罗华、钵头摩花、拘物头华、芬陀利花，皆天花也”，等等，皆保持原样，不予统一。

（五）通假字。如“惟”通“唯”，“辩”通“辨”，但影印本中，这些字同时使用。在表“唯独”“只有”义时，既用“唯”，如“唯有诸佛”“唯专观理”“唯取决定信心”等；又用“惟”，如“惟彼智臣善解其义”“惟苦无乐”“惟佛与佛乃能究尽诸法实相”等。既有“唯心”，如“体即唯心”“净土唯心”“法界唯心”等；又有“惟心”，如“惟心本性”“惟心净土”“惟心本具”等。在表达同一个意思时，既用“辨”，又用“辩”。如原文“四辩者，一、义无碍辨，谓知一切诸法义理，通达无滞；二、法无碍辨，谓通达一切诸法名字，分别无滞；三、辞无碍辨，谓于诸法名字、义理，随顺一切众生，殊方异语，为其演说，能令各各得解，辨说无滞；四、乐说无碍辨，谓随顺一切众生根性、所乐闻法而为说之，圆融无滞。佛凡说法，以此四无碍辨才而宣演



之，故曰佛说”，又如“七、世智辩聪难”“众生生者，皆正定聚，故无世智辨聪难也”，等等。原文“二、傍序”“名傍是宾，体正是主”“其母省亲，生于路傍故”“六、判教傍正”，此四处的“傍”音páng，通“旁”。因对读者的阅读、理解基本不会造成歧义，为尊重原版故，通假字皆保持原样，不予修改与统一。

（六）同音字。如“聚”与“俱”，原文既说“圣贤聚会”“诸上善人聚会”，又说“诸上善人俱会一处”。又如“翻”与“番”，既说“每一时分有二十翻增减之久”，又说“复经如是二十番时，方入空劫。空二十番时，世界复成。亦二十番时，方入住劫”。为尊重原版故，同音字皆保持原样，不予修改与统一。

（七）错字。对影印本中的个别错误，校勘时进行了更正。如原文“次、述彼诸佛赞词<sub>五</sub>”，其中的“五”错误，因“述彼诸佛赞词”只包括三个层次的内容，故校勘时改为“次、述彼诸佛赞词<sub>三</sub>”。

## 二、标点加注

本次校勘加注的现代标点，以2012年实施的



《标点符号用法》（国家标准）为依据。

《佛说阿弥陀经略解圆中钞》影印本中，有大量对佛经和祖师著作的引用，在校勘时，若引文与佛经和祖师著作原文完全一致或基本一致，则引文加双引号；若引文与佛经和祖师著作原文差别较大，则按间接引语处理，不加双引号；若引文与佛经和祖师著作原文虽然差别较大，但引文较多，中间有多个句号，此时引文也加双引号，以便读者知晓引文的范围。

### 三、制作层次结构表

《佛说阿弥陀经略解圆中钞》层次结构庞大、复杂，为令读者能更清晰地明白各层次关系，故制作层次结构表，附于书后。

全书内容分为两大部分，第一部分是“《佛说阿弥陀经略解》序”，第二部分是“释解文”。释解文分为两个层次，第一层次是“释题解”，第二层次是“释经文”。释经文分为三个方面：释序分、释正宗、流通分。制作的八张层次结构表是：

《佛说阿弥陀经略解》序、释解文、释经文、释正宗、正报（因纸张空间有限，故将“释正宗”中的“正报”“修证行法”和“诸佛称赞”单独做





表)、修证行法、诸佛称赞、流通分。

另外，影印本中有一些引用的文字，与所引佛经、祖师著作有差异，现附录于后，以供读者参考。

1. 在《重刻〈弥陀略解圆中钞〉劝持序》中，原文：“普贤乃为说十大愿王，劝进善财并华藏海众，回向西方极乐世界。”查《增广印光法师文钞·卷三·重刻〈弥陀略解圆中钞〉劝持序》，在“回向”后有“往生”二字。

2. 在“释说字”中，原文：“四明云：‘悦是畅悦，怀是心怀。若论此经，即是如来久修久证念佛三昧，蕴之在怀，今机叩发，说之乃畅昔之所怀。’”此处的“若论此经”，查《观无量寿佛经疏妙宗钞》卷第二（《乾隆大藏经》）为“若就此经”。

3. 在“引论明体”中，原文：“《妙宗钞》云：‘诸法不生不灭，非有非无，无能无所，离言说相，离名字相，离心缘相。离此等相，名为实相，无相之相也。’”此处的“诸法不生不灭，非有非无”，查《观无量寿佛经疏妙宗钞》卷第三（《乾隆大藏经》）为“诸法当处，不生不灭，非



有非空”。

4. 在“总科三分”中，原文：“后《增一阿含》至，世尊果云：‘万流入海，同一咸味。四姓出家，同称释氏。’”查《佛祖历代通载》卷第七（《乾隆大藏经》），在介绍释道安大师时说：“安入关，沙门万数皆随师姓而名。安曰：‘师莫如佛世也，应沙门宜以释为氏。’及《增一阿含经》至，乃云：‘四河入海，无复异名。四姓出家，同称释氏。’遂与符合焉。”《佛祖统纪》卷第三十六（《大正藏》第49册）云：“安入关，沙门皆随师姓。安曰：‘师莫如佛，应沙门宜以释为姓。’及《增一阿含经》至，有云：‘四河入海，无复异名。四姓出家，同称释氏。’”《释氏稽古略》卷二（《大正藏》第49册）云：“安至长安，沙门万数各随其师为姓。安曰：‘师莫如佛世尊也，应沙门宜以释为氏。’及《增一阿含经》至，乃云：‘四河入海，无复异名。四姓出家，同称释氏。’与经符合。”

《增壹阿含经·卷第二十一·苦乐品第二十九》（乾隆大藏经）云：“闻如是：一时，佛在舍卫国祇树给孤独园。尔时，世尊告诸比丘：‘今有四大



河水从阿耨达泉出。云何为四？所谓恒伽、新头、婆叉、私陀。彼恒伽水，东流，牛头口出；新头，南流，师子口出；私陀，西流，象口中出；婆叉，北流，从马口出。是时，四大河水绕阿耨达泉已，恒伽入东海，新头入南海，婆叉入西海，私陀入北海。尔时，四大河入海已，无复本名字，但名为海。此亦如是，有四姓。云何为四？刹利、婆罗门、长者、居士种，于如来所，剃除须发，著三法衣，出家学道，无复本姓，但言沙门释迦弟子。所以然者？如来众者，其犹大海，四谛其如四大河，除去结使，入于无畏涅槃城。是故，诸比丘，诸有四姓剃除须发、以信坚固出家学道者，彼当灭本名字，自称释迦弟子。所以然者？我今正是释迦子，从释种中出家学道。比丘当知，欲论生子之义者，当名沙门释种子是。所以然者？生皆由我生，从法起，从法成。是故，比丘，当来方便，得作释种子。如是，诸比丘，当作是学。’尔时，诸比丘闻佛所说，欢喜奉行。”

5. 在“释所显能闻”中，原文：“《佛地论》云：‘谓结集时，共请言：“如汝所闻，当如是说。”’传法菩萨便许可言：“如是当说，如



我所闻。”’”查《佛地经论》卷第一为：“谓结集时，诸菩萨众咸共请言：‘如汝所闻，当如是说。’传法菩萨便许彼言：‘如是当说，如我所闻。’”

6. 在“释阿逸多”中，原文：“《思益经》云：‘若众生见者，即得慈心三昧。’”查《思益梵天所问经》为：“弥勒菩萨言：‘若菩萨，众生见者，即得慈心三昧，是名菩萨。’”

7. 在“释乾陀诃提”中，原文：“《思益经》云：‘恒河沙劫为一日夜，是三十日为一月，十二月为一岁，过百千万亿劫得值一佛。如是值恒河沙佛，行诸梵行，修习功德，然后授记，心不休息。’”查《思益梵天所问经·卷第三·名字义品第十三》（《乾隆大藏经》）为：“无疲倦菩萨言：‘若恒河沙等劫为一日一夜，以是三十日为一月，十二月为一岁。以是岁数，若过百千万亿劫，得值一佛。如是于恒河沙等佛所行诸梵行，修集功德，然后受阿耨多罗三藐三菩提记，心不休息，无有疲倦，是名菩萨。’”

8. 在“释四华”中，原文：“灵芝云：‘车轮大小，难为定准。《十住婆沙论》云，轮王千辐轮，周围十五里。’‘青色’下，‘《观经》云：



“一一池中，有六十亿七宝莲华。”则非止四色。  
“一一莲华，团圆正等十二由旬。”非止如车轮也。大本云：“池中莲华或一由旬，乃至百千由旬。”’”查《阿弥陀经义疏》（《大正藏》第37册，灵芝元照律师著）为：“若准《观经》：‘一一池中，有六十亿七宝莲华。一一莲华，团圆正等十二由旬。’既言七宝，非止四色。十二由旬，非止车轮。然车有大小，难为定准，此间极大不过数尺。可依轮王车轮为量。《十住毗婆沙》云：‘转轮圣王千辐金轮，种种珍宝庄严其辘，琉璃为毂，周圆十五里。’准此，未及半由旬，亦约小者耳。所以二经不同者。慈恩云：‘华有大小，彼据极大，此约最小。’今准大本：‘池中莲华或一由旬，乃至百千由旬。’则知大小不同。经中但是随宜趣举，不必以此较经优劣。”

9. 在“释供养”中，原文：“经云：‘阿弥陀佛刹中，诸菩萨承佛威神，一食之顷，遍至十方无量世界，供养诸佛，随心所欲。花香伎乐，衣盖幢幡，无数供养之具，自然化现在前，珍妙殊特，非世所有，辄以奉佛及诸菩萨声闻之众。或欲献华者，即于空中化成华盖，小者周围四十里，或五十里，或六十里，如是展转渐大，有至于



六百万里。’ ” 此处的“周围”，查《佛说大阿弥陀经·菩萨出供分第三十三》（王龙舒会集）为“周圆”。

10. 在“释食时”中，原文：“大本具云：‘其饭食时，有欲银钵者，有欲金钵者，有欲琉璃、水晶钵者，有欲珊瑚、琥珀、砗磲、玛瑙钵者，或用明月珠、摩尼珠、白玉、紫金等钵，皆随其意，化现在前，百味饮食充满其中，酸咸辛淡，各如所欲。多亦不余，少亦不缺。亦不以美故，过量而食，惟以资益气力。食已，自然消散，而无遗滓。或但见色闻香，意以为食，自然饱适，无所味著，身心清利。既已用已，自然化去。再欲食时，复现如前。极彼刹中，清净安隐，微妙快乐，次于无为泥洹之道。’ ” 查《佛说大阿弥陀经·自然饮食分第二十五》为：“其饮食时，有欲银钵者，有欲金钵者，有欲水晶、琉璃钵者，有欲珊瑚、琥珀、砗磲、玛瑙钵者，或欲明月珠、摩尼珠、白玉、紫金等钵，皆随其意，化现在前，百味饮食充满其中，酸咸辛淡，各如所欲。多亦不余，少亦不缺。亦不以美故，过量而食，惟以资益气力。食已，自然消散，而无遗滓。或但见色闻香，意以为食，自然化去。再欲食时，复现如前。极彼刹中，



清净安稳。”

11. 在“释生心”中，原文：“灵芝云：‘此界心垢，常思五欲；彼土心净，专念三宝。两土升沉，于斯可见。’”查《阿弥陀经义疏》为：“此界心垢，常思五欲。彼方心净，专念三宝，晨夕所存，更无他意。两土升沉，于兹可见。”

12. 在“引大本明光明无量”中，原文：“若具引者，阿弥陀佛光明明丽快甚，绝殊无极，胜于日月之明千万倍。”此处的“千万倍”，查《佛说大阿弥陀经·十三佛号分第十三》为“千万亿倍”。

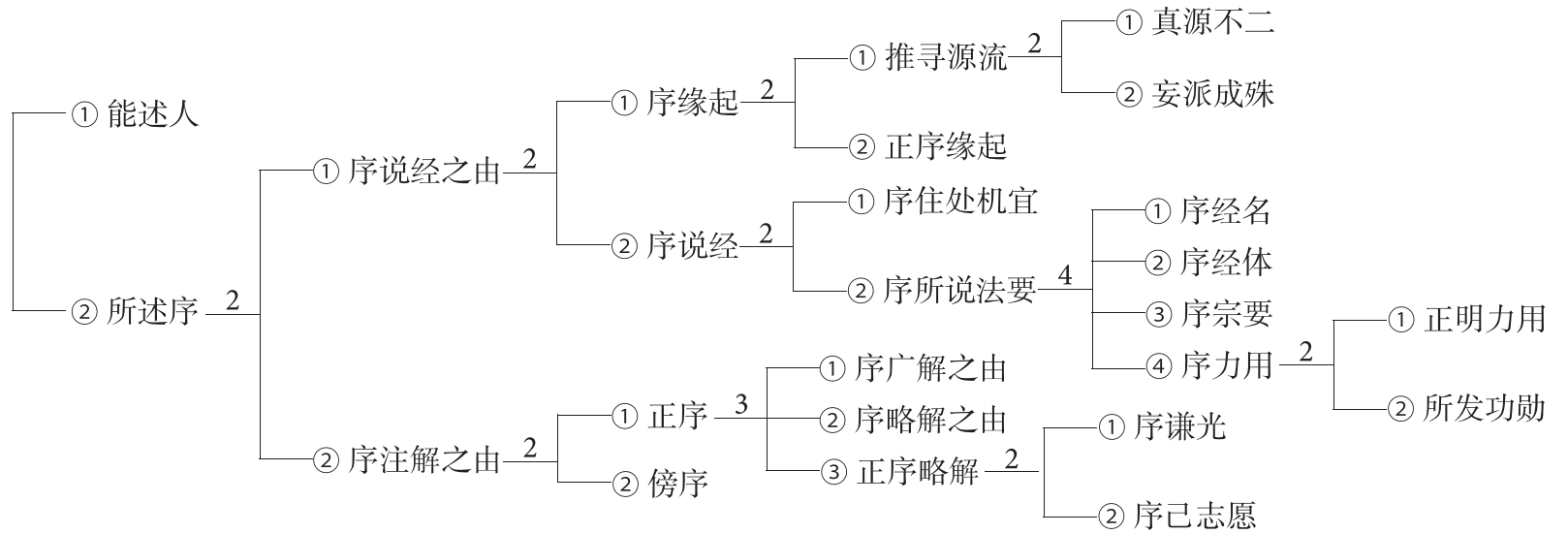
13. 在“释少善根”中，原文：“灵芝云：‘欲显持名功胜，先斥余福为少善根。施、戒、禅、诵，一切福业，若无正信，回向愿求，皆为少善，非往生因。’”查《阿弥陀经义疏》为：“如来欲明持名功胜，先贬余善为少善根。所谓布施、持戒、立寺、造像、礼诵、坐禅、忏悔、苦行，一切福业，若无正信，回向愿求，皆为少善，非往生因。”

东林寺净土文化研究所

二〇二〇年一月

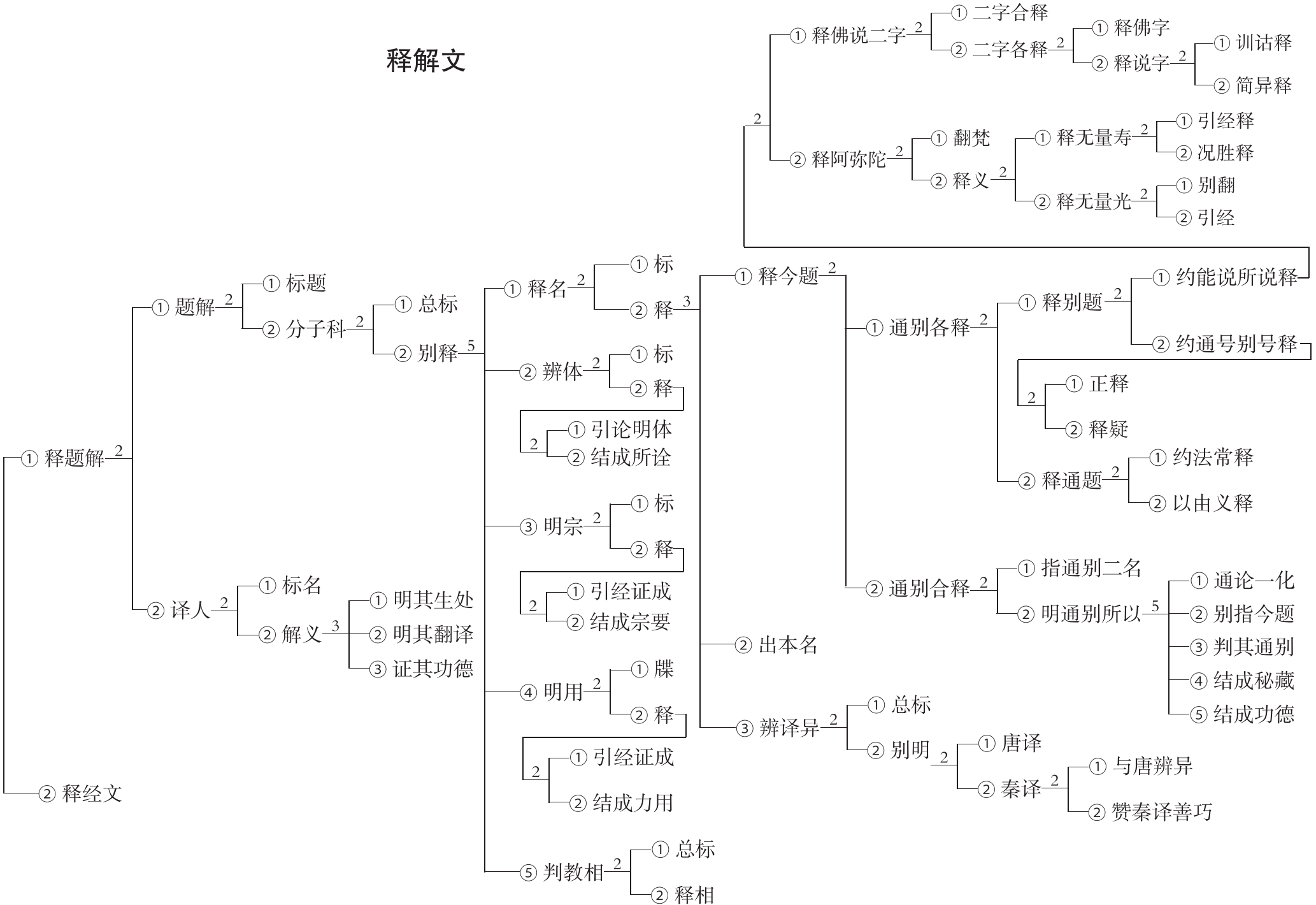
《佛说阿弥陀经略解圆中钞》层次结构表

《佛说阿弥陀经略解》序

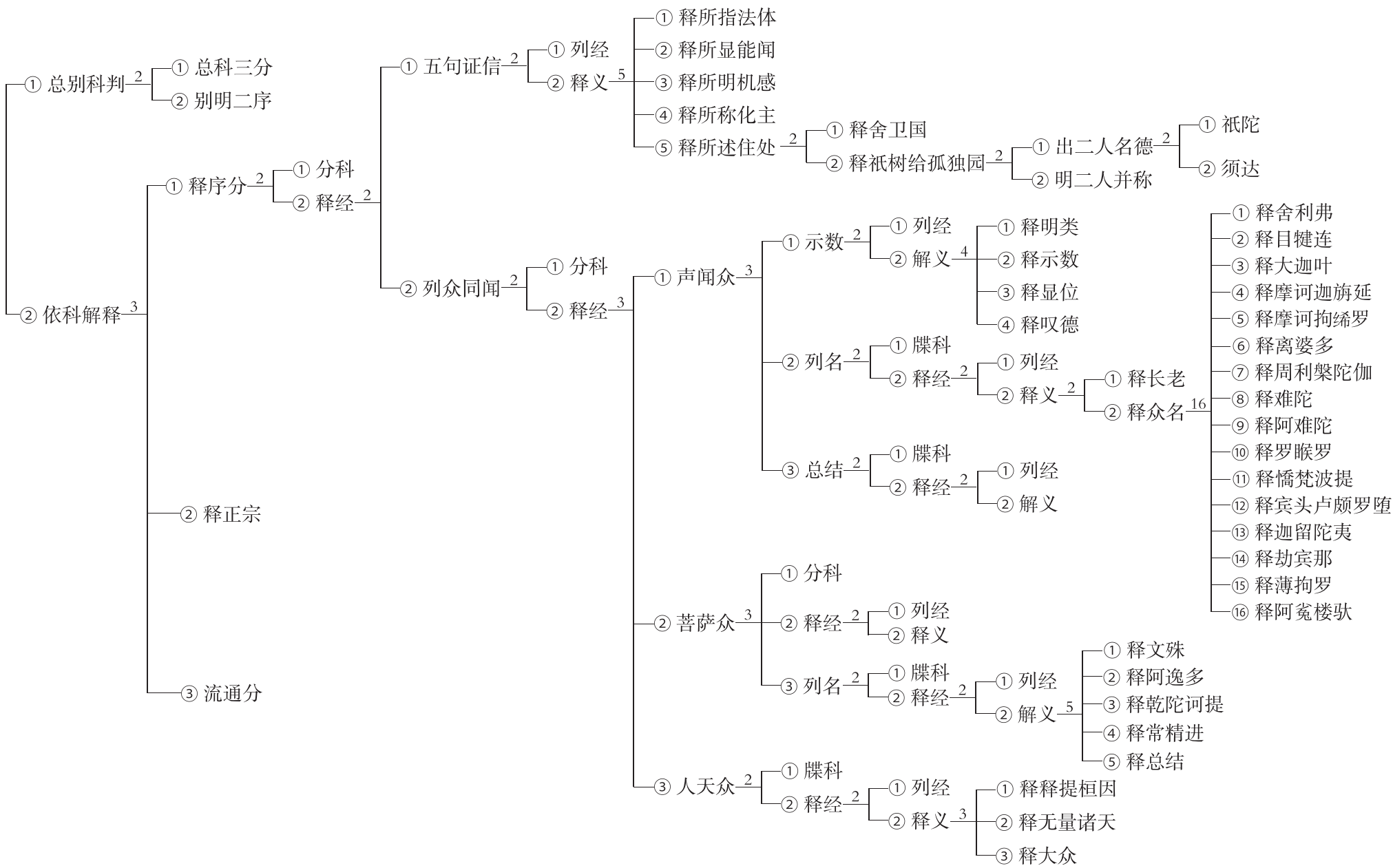




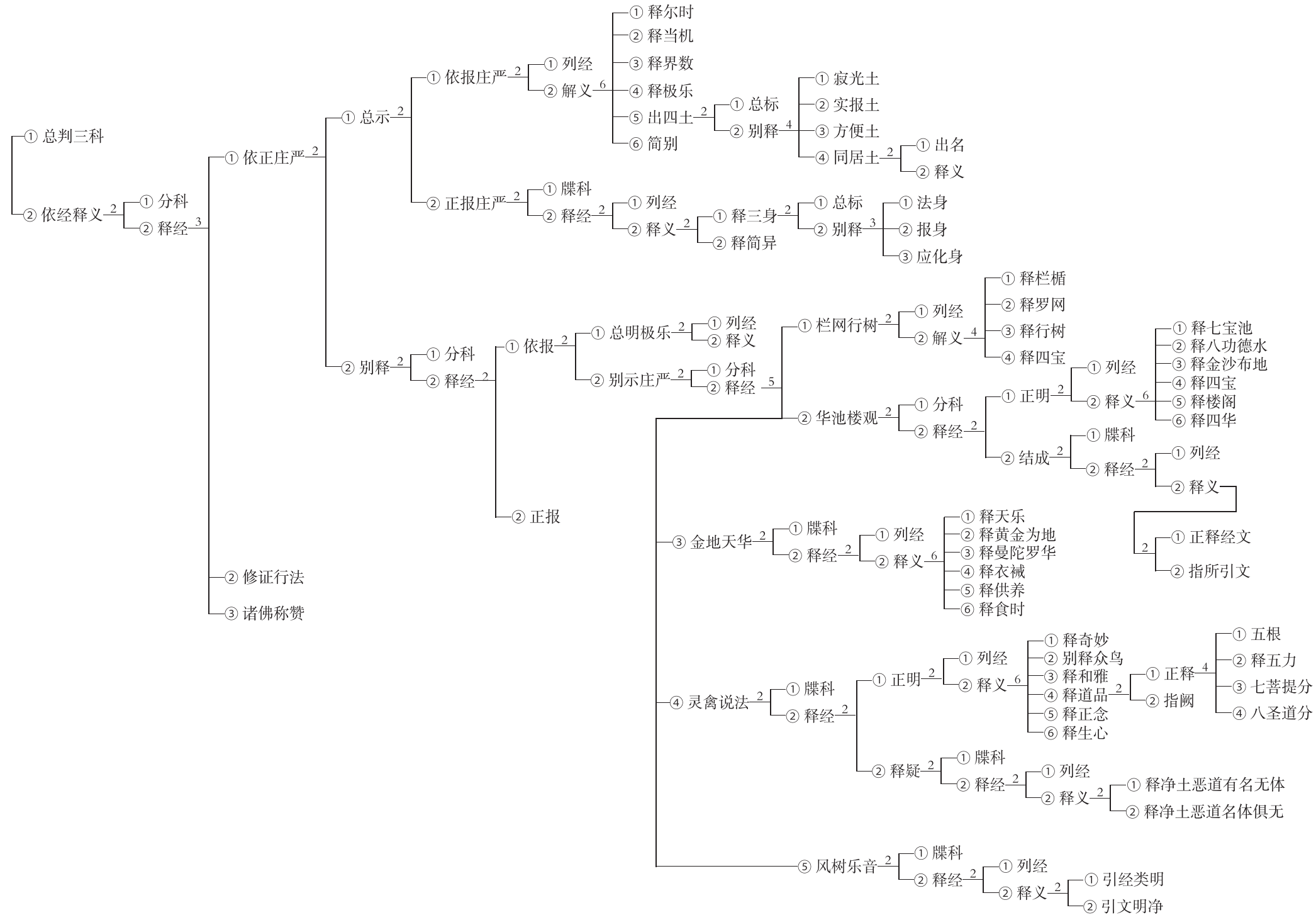
# 释解文



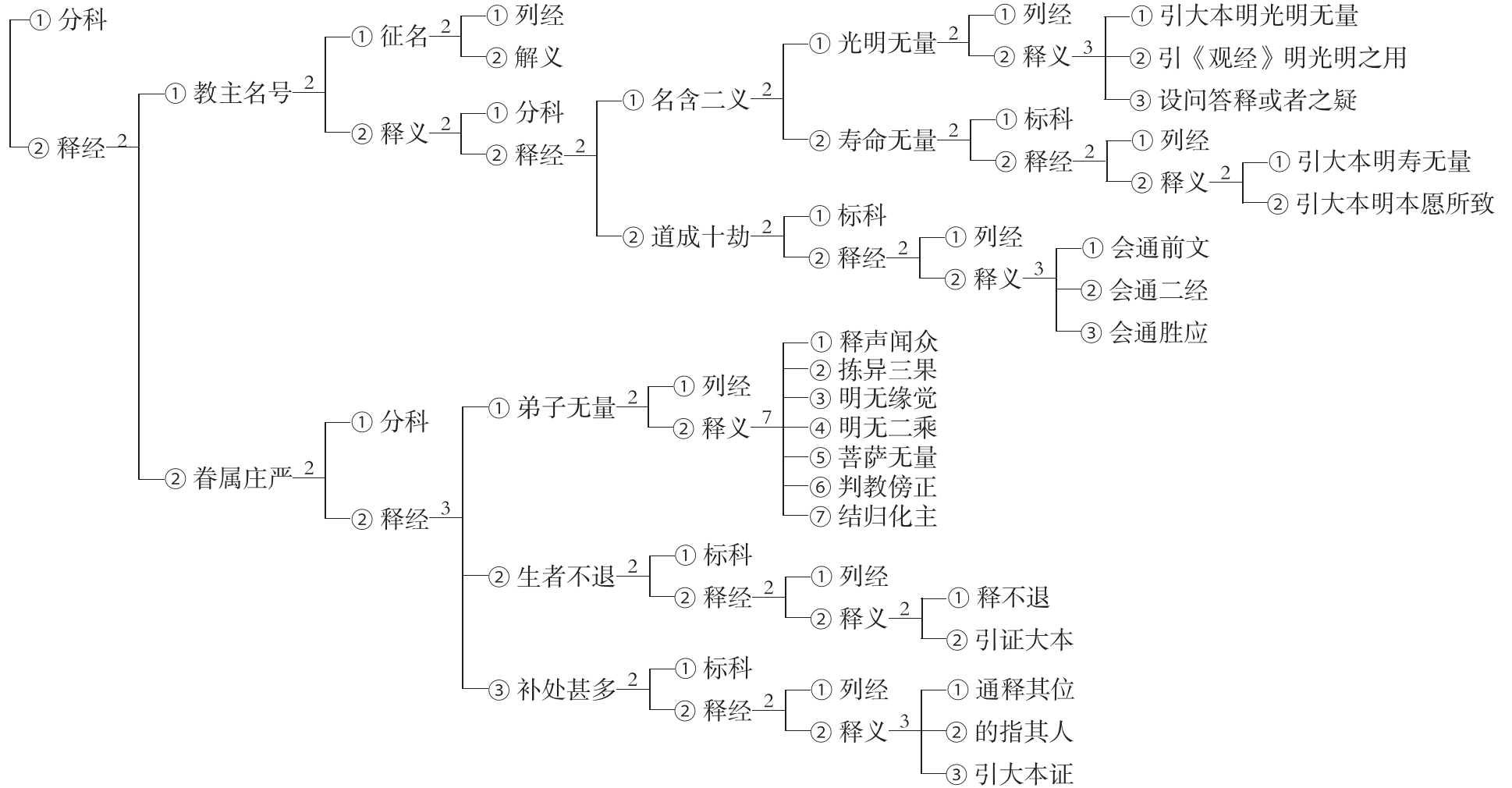
# 释经文



# 释正宗



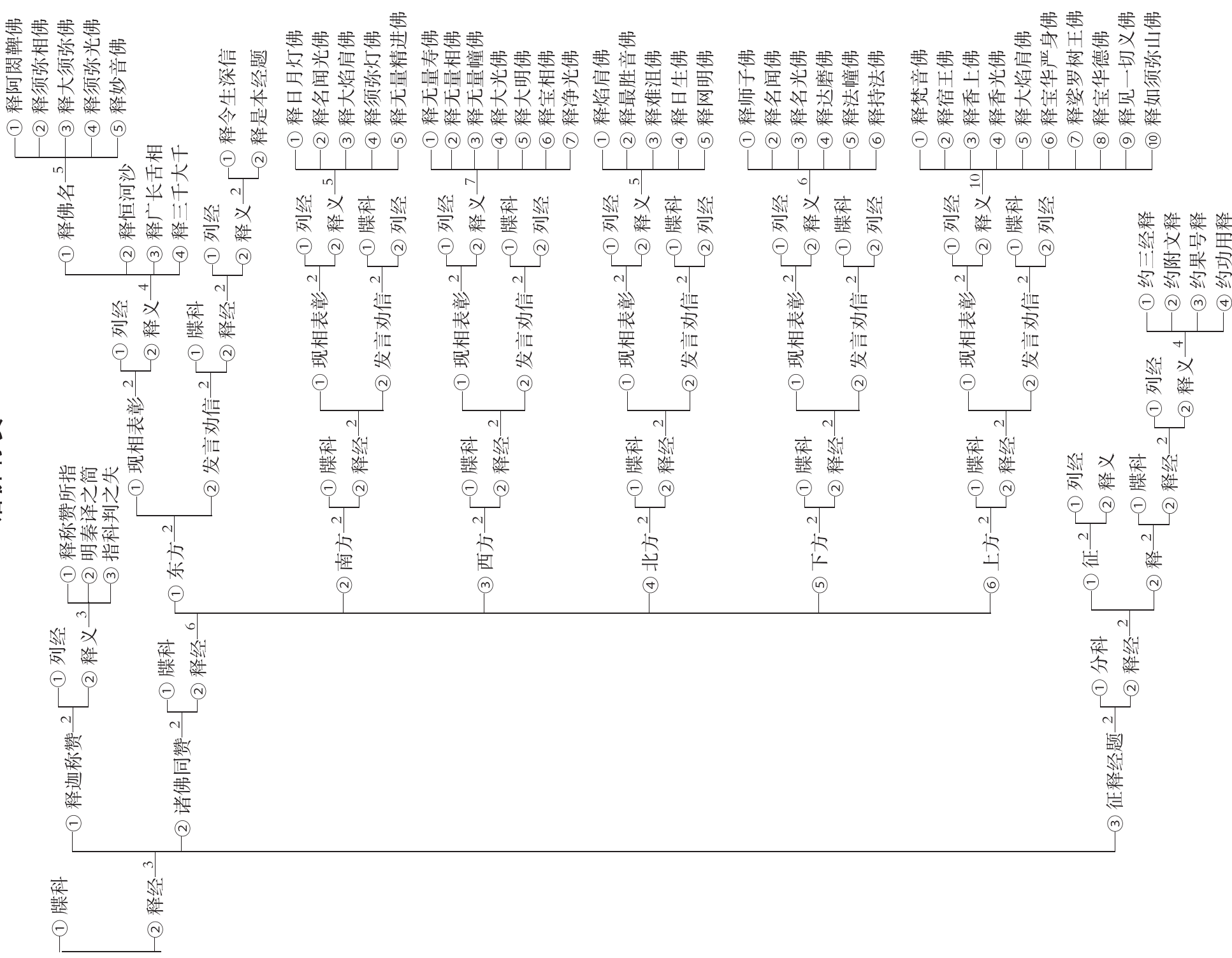
# 正报



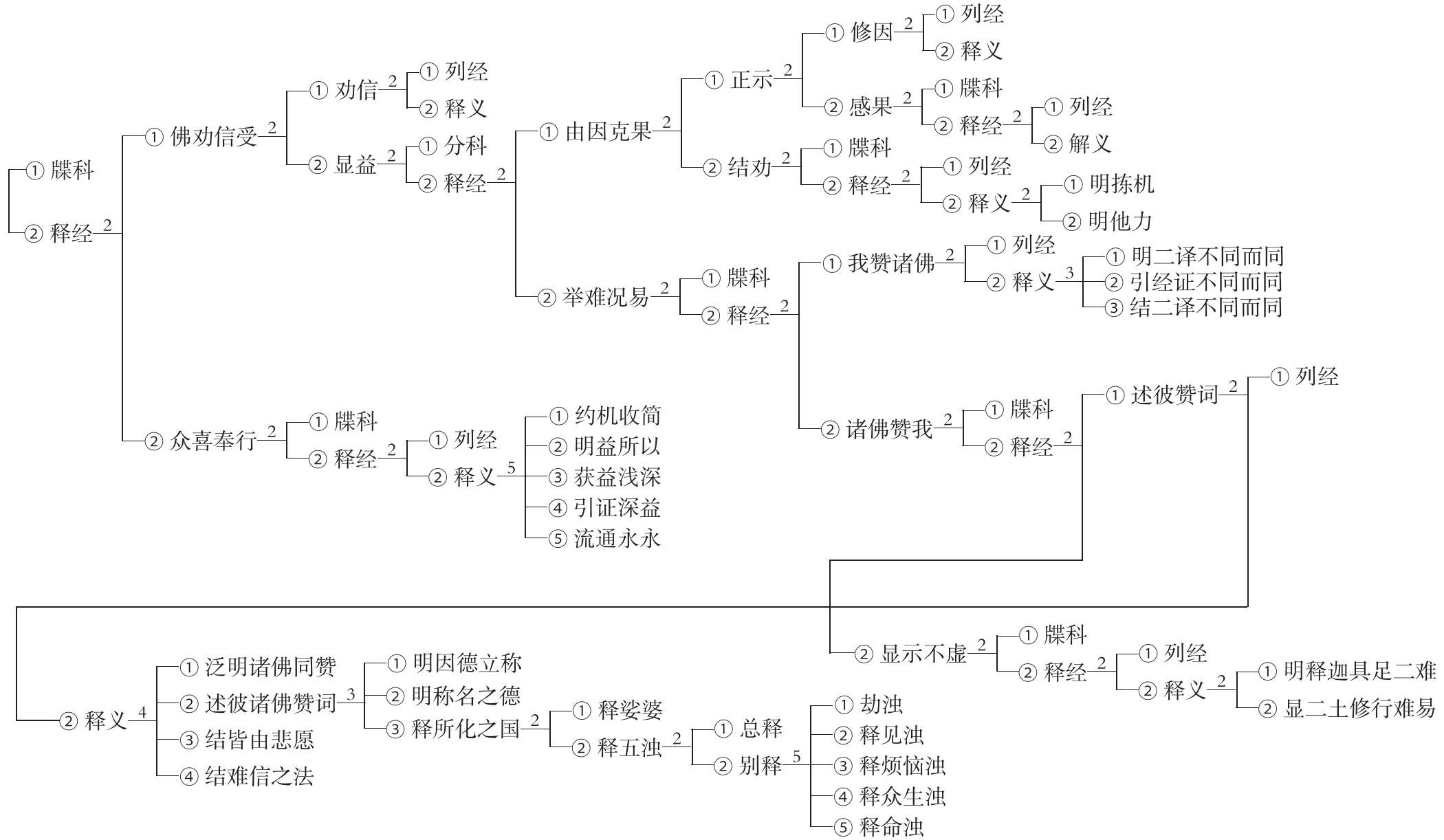
# 修证行法



# 诸佛称赞



# 流通分



## 印造佛经佛像之十大利益

- 一、从前所作种种罪过，轻者立即消灭，重者亦得转轻。
- 二、常得吉神拥护，一切瘟疫、水火、寇盗、刀兵、牢狱之灾，悉皆不受。
- 三、夙世怨对，咸蒙法益，而得解脱，永免寻仇报复之苦。
- 四、夜叉恶鬼，不能侵犯，毒蛇饿虎，不能为害。
- 五、心得安慰，日无险事，夜无恶梦，颜色光泽，气力充盛，所作吉利。
- 六、至心奉法，虽无希求，自然衣食丰足，家庭和睦，福寿绵长。
- 七、所言所行，人天欢喜。任到何方，常为多众倾诚爱戴，恭敬礼拜。
- 八、愚者转智，病者转健，困者转亨。为妇女者，报谢之日，捷转男身。
- 九、永离恶道，受生善道。相貌端正，天资超越，福禄殊胜。
- 十、能为一切众生，种植善根。以众生心，作大福田，获无量胜果。所生之处，常得见佛闻法，直到三慧宏开，六通亲证，速得成佛。